

بسم الله الرحمن الرحيم

[خطبة الكتاب]

الحمد لله بارئ النسم وموجد الخلائق من العدم المنفرد في وجوده بالقدم ،
أحمد سبحاته وأشكره على ما أسداه إلينا من النعم وأشهد أن لا إله إلا الله
وحده لا شريك له المنزه عن الشبيه والمثال المتصف بكل كمال المنزه عن كل
نقص وما خطر بالبال وأشهد أن سيدنا ونبينا محمدا عبده ورسوله السيد
المفضل الداعي إلى توحيد الله حتى استقام الدين واطمحل الضلال ، صلى الله
تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين وعلى التابعين لهم بإحسان إلى
يوم الدين •

أما بعد : فقد طلب مني من لا تسعني مخالفته وهو شيخنا العلامة علم الدين
محمد ياسين بن عيسى الفاداني عافاه الله أن أكتب ما تيسر لي على العقيدة
الطحاوية مما يوضح مفهومها ويبين أدلتها حسب الإمكان لكي تكون عوناً
لطلاب العلم بمدرسة دار العلوم الدينية بمكة المكرمة المحمية فأجبتة بعد
الاستشارة لذلك وإن لم أكن من أهل تلك المهامة والمسالك ، سالكا في ذلك سبيل
الاختصار مقتصرًا على عقيدة السلف الإخيار تاركًا لغيرها من المذاهب والطرق
إلا في حالة الاضطرار •

والله أسأل أن يجعلها خالصة لوجهه الكريم وأن ينفع بها من تلقاها بقلب
سليم إنه هو السميع العليم •

وأرجو ممن اطلع فيها على عيب أو خطأ أن يصلحه بعد التأمل والتحقق مع
الستر والتماس العذر فانه لا يخلو من التقصير أحد وإن جد واجتهد • •
هذا وأسأل الله التوفيق للصواب انه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير •

وقبل أن أشرع فى المقصود أبداً بترجمة المصنف الطحاوى فأقول أخذاً عن نقل عن الفوائد البهية فى تراجم الحنفية هو « أحمد بن محمد بن سلامة أبوجعفر الطحاوى الأزدي الحنفي المصري » امام جليل مشهور فى الافاق ذكره ، ولد سنة (٢٣٠) هجرية وتوفي سنة (٣٢١) وكان يقرأ على المزي الشافعى وهو خاله . وفى أيام قراءته عليه كان يكثر النظر فى كتب الامام أبى حنيفة فقال له خاله المزي : والله لايجبى منك شيء وغضب عليه . فانتقل الطحاوي من عنده وتفقّه على مذهب أبى حنيفة حتى صار اماماً جليلاً . .

فكان اذا درس أو اجاب على شيء من المشكلات يقول : رحم الله خالى لو كان حيا لكفر عن يمينه .

والطحاوي نسبة الى طحيئة قرية بصعيد مصر .

أخذ رحمه الله الفقه عن أبى جعفر أحمد بن أبى عمران ولقي بالشام أباً حازم عبد الحميد قاضي القضاة . وكان الطحاوي اماماً فى الاحاديث والاخبار وسمع الحديث من كثير من المصريين والغرباء والقادمين الى مصر وله تصانيف جلييلة منها : -

- أحكام القرآن

٢ - كتاب معاني الآثار ومشكل الآثار

٣ - شرح الجامع الكبير

٤ - شرح الجامع الصغير

٥ - وكتاب مناقب أبى حنيفة

٦ - وتاريخ كبير . . وغير ذلك من الكتب المفيدة .

وقد ذكره الحافظ السيوطي فى حسن المحاضرة فى حفاظ الحديث وقال : كان ثقة فقيها لم يخلف بعده مثله انتهت اليه رئاسة الحنفية بمصر اه باختصار وهذا أوان الشروع فى المقصود بعون الملك المعبود فأقول :

قال المصنف رحمه الله « بسم الله الرحمن الرحيم » أي أؤلف وابتهدا بالبسملة كغيره اقتداء بالكتاب العزيز وعملا بخبر « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله وفي رواية بالحمد لله فهو أبتى » أي قليل البركة والكلام على البسملة والحمد لله شهير فلا حاجة الى الاطالة به .

قال المصنف (الحمد لله رب العالمين) أي جنس الحمد مستحق لله مالك العالمين ، وهم ما سوى الله : جمع عالم بفتح اللام .

قال المصنف (والعاقبة للمتقين) أي العاقبة المحمودة للمتقين جمع متق أي المتمثلين وأمر الله المجتنبين نواهيته .

وقوله (وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله أجمعين) أتى بالصلاة هنا لانه مما يتأكد الاتيان بها فى الخطب والمكاتبات والادعية والمراد انشاء الصلاة مع السلام أيضا . . وأراد بالآل هنا ما يشمل الصحابة .

قال المصنف (هذا ذكر بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة)

الشرح هذا : اسم اشارة راجع الى العقيدة الحاضرة فى الذهن أي الذى سيذكر هو عقيدة أهل السنة والجماعة وسيأتي بيانهم .

والمراد بفقهاء الملة من ذكرهم بقوله : (أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي ، أي الامام الاعظم صاحب المذهب ، أول من ألف فى الفقه ، ولد رحمه الله فى عهد الصحابة سنة ثمانين وأدرك منهم جماعة منهم أنس بن مالك - وسهل بن سعد - وعامر بن واثلة أبو الطفيل رضي الله عنهم) . (وأبي يوسف يعقوب ابن ابراهيم الانصاري وهو صاحب أبي حنيفة عند الاطلاق ، الذى بث علمه فى الاقطار حتى اشتهر فى الامصار ، مات رحمه الله سنة اثنتين وثمانين ومائة وعمره سبع وثمانون سنة) . (وأبي عبد الله محمد ابن الحسن الشيباني ، وهو صاحب أبي حنيفة الثانى له تصانيف عديدة صحب الامام وتفقه به وروى عن مالك والثورى وغيرهما وكان يملأ القلب والعين ، توفي رحمه الله سنة تسع وثمانين ومائة وعمره ثمان وخمسون سنة) .

وقوله (رضوان الله عليهم أجمعين) جملة دعائية •
 وقوله (وما يعتقدون من أصول الدين) أى علم التوحيد والعقائد الدينية •
 وقوله (وما يدينون به لرب العالمين) أى ما ينقادون به لله مالك العالمين •
 واعلم انه لابد لكل شارع فى فن أن يتصور مبادئه العشرة المذكورة فى قول بعضهم :

الحد والموضوع ثم الثمرة	ان مبادئ كل فن عشرة
والاسم الاستمداد حكم الشارع	وتفضله ونسبة والواضع
ومن درى الجميع حاز الشرفا	مسائل والبعض بالبعض اكتفى

فحد علم التوحيد أفراد الله بالصورة

وموضوعه ذات الله تعالى وصفاته من حيث اثبات ما يجب له من صفات الكمال ويستحيل عليه من صفات النقصان وغير ذلك من العقائد الدينية •
 وغايته : الفوز بسعادة الدارين
 وتفضله : من حيث أنه أشرف العلوم •
 ونسبته : أصل العلوم الدينية •
 وواضعه : الله عز وجل بواسطة رسله •
 واسمه : علم التوحيد وعلم الكلام •
 واستمداده : من الأدلة العقلية والنقلية •
 حكم الشارع فيه : الوجوب العيني على كل فرد •
 ومسائله : قضاياها المبحوث فيها عنه •

أسئلة : -

س : أنكر ترجمة المصنف الطحاوى وترجمة أبى حنيفة باختصار

س : ما حد التوحيد وأنكر موضوعه وثمرته ؟

س : أنكر بقية مبادئه على ما ذكر فى الشرح ؟

قال المصنف رحمه الله تعالى (نقول فى توحيد الله معتقدين بتوفيق الله تعالى ، ان الله تعالى واحد لا شريك له ولا شيء مثله ، ولا شيء يعجزه ولا اله غيره) .

التحليل اللفظي : -

التوحيد : هو افراد الله بالعبودية

معتقدين : أى جازمين

بتوفيق الله : أى بمعاونته وقدرته .

واحد لا شريك له : أى لا فى ذاته ولا فى صفاته .

ولا شيء مثله : تأكيد .. ولانه لو كان له مثل لم يكن واحدا لان أصل

المثلين ان يسد أحدهما مسد الآخر

الشرح : أقول عبر المصنف بنقول لانه يتكلم عن عقيدته وعقيدة أئمة الهدى

أبي حنيفة وصاحبيه أبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني ، وهي عقيدة

السلف الصالح من أهل السنة والجماعة .. فكأنه يقول : أقول أصالة عن

نفسي ونيابة عن الأئمة المذكورين فى افراد الله تعالى بأنواع العبادة حالة

كوننا معتقدين وأراد به الجزم الذى لا يقبل التغيير ولا التشكيك بتوفيق الله

تعالى ، وإعانتته لنا لان التوفيق بدون اعانة لا يجدى ولهذا كان من دعاء

بعض السلف رحمهم الله (اللهم كما وفقت أهل الخير للخير وأعنتهم عليه

وفقنا للخير وأعنا عليه) وقوله (ان الله الخ ..) بكسر الهمزة مقول القول

وقوله (واحد) لا من طريق العدد بل من حيث أنه لا شريك له فى ذاته ولا فى

صفاته .

فائدة : -

الوحدة على ثلاثة أنواع : -

الاول : الوحدة فى الذات والمراد بها : انتفاء الكثرة عن ذاته تعالى بمعنى

عدم قبولها الانقسام .

الثاني : الوحدة فى الصفات والمراد بها : انتفاء النظير له تعالى فى كل صفة من الصفات .

الثالث : الوحدة فى الافعال والمراد بها : انفراده تعالى باختراع جميع الكائنات عموما وامتناع اسناد التأثير لغيره تعالى فى شيء من الممكنات أصلا .

ودليل الوجدانية وجود الكائنات اذ ما من شيء الا وهو يدل على وحدانيته تعالى (وفى كل شيء له آية ★ تدل على أنه واحد)

وقوله (ولا شيء مثله) تأكيد لصفة الوحدة . قال تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقوله (ولا شيء يعجزه) أى عن فعل أى ممكن ما ، وجودا وعندما .

والعجز لغة : ضد القدرة . واصطلاحا : صفة لا يتأتى معها ايجاد شيء ولا اعدامه وقوله (ولا اله غيره) أى لا اله فى الوجود معبود بحق غيره تعالى بدليل برهان التمانع المشار اليه بقوله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا) وقوله تعالى (ولعلا بعضهم على بعض سبحانه وتعالى عما يشركون) قال المصنف (قديم بلا ابتداء دائم بلا انتهاء لا يفنى ولا يبيد ولا يكون الا ما يريد) .

التحليل اللفظي : -

القديم : ضد الحادث ، والابتداء : اول الشيء والانتفاء اخره والفناء : الزوال ، والابادة : الانقطاع .

الشرح : ذكر المصنف رحمه الله بعضا من صفاته تعالى بقوله « قديم بلا ابتداء » أى قديم قدما ذاتيا بلا ابتداء أى ليس مسبقا بعدم والا لزم الدور والتسلسل وكلاهما محال وانما قيدنا القدم بالذاتي لاجراج القدم الزماني كأمس بالنسبة لليوم ، والاضافي كالأب بالنسبة لولده .

فائدة : - القدم اخص من الازل لان القديم موجود لا أول له والازلي ما لا أول له فهو أعم من أن يكون وجوديا كذات مولانا عز وجل أو عديميا كعدمنا الازلي وقوله (دائم بلا انتهاء) أى باق ليس ملحوقا بعدم لان طرو العدم مستحيل عليه تعالى لان ما ثبت قدمه استحالة عدمه وقوله « لا يفنى » تأكيد للدوام أى لا يزول بقاءه . وفى المختار فني الميت اذ زال وذهب أثره .

وقوله (ولا يبيد) أى لا يتقطع بقاؤه فهو تأكيد ثان وفي المختار أيضا بادت القبيلة اذا انقطعت وقوله (ولا يكون الا ما يريد) أى لا يوجد فى ملكه الا ما يشاؤه ويريده .

والارادة : هي صفة ازلية من صفاته تعالى قائمة بذاته تخصص الممكنات ببعض ما يجوز عليها .

فائدة : الارادة والمشيئة فى حق الله عز وجل واحدة وفى حق غيره يفترقان ومن فروع ذلك انه لو قال رجل لزوجته أردت طلاقك لا تطلق ، ولو قال شئت طلاقك طلقت ، لان معناه أوجدت طلاقك .

تنبيه : - مذهب اهل السنة والجماعة أن كل ما أراده الله تعالى فهو كائن وكل كائن فهو مراد له تعالى وان لم يكن مرضيا له ولا مأمورا به كالكفر فانه أراده وشاءه من الكفار ولم يرضه لهم ولا أمرهم به قال تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) وقال (ان الله لا يأمر بالفحشاء) وهذا هو المعنى المشهور عن السلف فى معنى ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . قال المصنف : (لا تبغى الاوهام ولا تدركه الافهام ولا يشبهه الانام)

تحليل الالفاظ : -

الأوهام : جمع وهم بالسكون وهو سريان الذهن الى خلاف الصواب وأما بفتح الهاء فهو الغلط والمراد هنا ما يشمل الظن . . قال علماء التشريع الوهم : قوة جسمانية للانسان محلها آخر التجويف الاوسط من الدماغ من شأنها ادراك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات كشجاعة زيد وسخاوته (والافهام) جمع فهم وهو تصور المعنى من اللفظ . والانام المخلوقات وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه .

الشرح : يعنى أن الله سبحانه وتعالى لا تبغى تخيلات الواهين ولا تصورات الظانين بل كل ما تصور ببالك فالله بخلافه وهذه التخيلات منشؤها من وسوسة الشيطان وكراهتها علامة محض الايمان وهي لا تكون الا فى المؤمن فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة قال تلك محض الايمان . . رواه مسلم . . وقوله (لا يشبهه الانام) يعنى انه تعالى مخالف للحوادث فلا يشبهه تعالى أحد لا فى صفاته ولا فى افعاله قال تعالى « ليس كمثل شيء وهو السميع البصير » . . واعلم أن الوجود صفة ثابتة لله تعالى معلومة ضرورة للكافر فضلا عن المسلم وانما لم يذكرها المصنف لاشتهارها فى التنزيل : « قالت رسلهم افى الله شك فاطر السموات والارض » وقال تعالى « ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله » قال المصنف (حى لا يموت قيوماً لا ينام) .

تحليل الالفاظ : -

حي : اصل الحياة ضد الموت وأصل الموت مفارقة الروح للجسد (والقيوم)
مبالغة فى القيام ، وأصل النوم حالة تعرض للحيوان عن استرخاء أعصاب
الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف المشاعر الظاهرة عن الاحساس
الشرح : - يعني أن الله تعالى متصف بصفة الحياة وهي صفة أزلية قائمة
بذاته تعالى لا تتعلق بشيء وكما أن حياته تعالى أزلية فهي أبدية أيضا كما
أوضح ذلك بقوله (لا يموت) أى أبدا وقوله (قيوم) أى قائم بنفسه وذاته
وهذه الصفة عبارة عن استغنائها تعالى عن المحل والمخصص سبحانه وتعالى .
والتعبير بصيغة المبالغة للإشارة بأنه القائم بنفسه المقيم لغيره بالتدبير
والحفظ وقوله (لا ينام) تأكيد لما قبله أى لا يأخذه ما يأخذ الحيوانات من
النوم إذ من يعتريه ذلك غير كامل الحياة ناقص الحفظ والقيام وهذا مأخوذ من
قوله تعالى « الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم » .
ويستفاد من هذه العبارات ثبوت الصفات المذكورة له تعالى واستحالة اضدادها
عليه جل وعلا .

أسئلة : -

س : أذكر معانى ما يأتي : التوحيد . الاعتقاد .
التوفيق

س : ما معنى كونه واحدا ولا شيء مثله ولا شيء
يعجزه مع اثبات ذلك بالدليل وما معنى العجز ؟
س : أذكر أنواع الوحده واذكر الدليل على انفراده
تعالى بالعبودية ؟

س : اشرح القطعة الثانية وهي قوله قديم الخ شرحا
وافيا ، وما الفرق بين الارادة والمشيئة ؟ أذكر ما فهمته
من التنبيه ؟

س : هات معاني ما يلي : الأوهام ، الأفهام ، الأنام .
وما المراد بقوله : لا تبلغه الاوهام الخ مع الدليل لما ذكرت
س : اشرح قول المصنف حي لا يموت قيوم لا ينام .
مع الدليل ؟

قال المصنف (خالق بلا حاجة رازق بلا مؤنة مميت بلا مخافة باعث بلا مشقة) .

تحليل الالفاظ : -

(خالق) مخترع (رازق) الرزق هو ما ينتفع به المخلوق (المخافة) الخشية (المشقة) التعب .

الشرح : يعني أن من صفاته تعالى الخالق أى لجميع الكائنات ومحدث للعالم كله من العدم بلا حاجة اليهم بل هم محتاجون اليه فى جميع تبريراتهم وهو الغنى المطلق فخلقهم لا يزيد فى ملكه شيئاً ولا يحتاج اليهم فى شيء واعداهم لا ينقص فى ملكه شيئاً فسبحانه من اله عظيم وقوله « رازق » أى لخلقه فضلاً منه لا وجوباً عليه بلا تحمل كلفه ولا مؤنة مثقله وقوله (مميت) أى لخلقه عند انقضاء آجالهم فكل من الرازق والميت كالخالق صفات ازليّة ثابتة لله عز وجل جاء بذلك القرآن العظيم لا بسبب الخلق ولا بسبب اىصال الرزق ولا بسبب الموت كما سيأتى وقوله بلا مخافة تأكيد لقوله (مميت) أى لجميع خلقه ولا يلحقه فى ذلك خوف ولا رهبة جل جلاله . وقوله (باعث بلامشقة) أى باعث لخلقه عند ارادة بعثهم بلا تعب يلحقه فى ذلك قال تعالى « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون »

فائدة : -

الموت صفة وجودية تظهر عند مفارقة الروح للجسد ويدل لكونه وجودياً قوله تعالى « الذى خلق الموت والحياة » الآية . والعدم لا يوصف بكونه مخلوقاً قال المصنف (ما زال بصفاته قديماً قبل خلقه لم يزد بكونهم شيئاً لم يكن قبلهم من صفته) .

تحليل الالفاظ : -

زال : ماضى يزال من أخوات كان ومعناه النفي ولهذا لا تستعمل الا مصحوبة بحرف النفي لانهم يقصدون بها الاثبات ، ونفي النفي اثبات .
الشرح : يعني أن الله تعالى لم يزل متصفاً بصفات الكمال أزلاً ولا يجوز لاحد أن يعتقد أن الله تعالى وصف بصفة بعد أن لم يكن متصفاً بها لأن ذلك يعد نقصاً فى حقه تعالى وهو منزّه عن النقص فهو ما زال سبحانه وتعالى

وهو منزّه عن النقص فهو ما زال سبحانه وتعالى بصفاته قديما من قبل خلقه الخلق لم يزد بسبب وجودهم شيئا لم يكن قبل وجودهم ، وكما أن صفاته أزلية يجب اعتقاد كونها أبدية كما قال المصنف وكما (كان بصفاته أزليا كذلك لا يزال عليها أبديا) أى سرمديا . ثم زاد ذلك أيضا بقوله (ليس بعد خلقه الخلق استفاد اسم الخالق ولا باحداثه البرية استفاد اسم البارى) .

تحليل الالفاظ :-

البرية : الخلق

الشرح : يعني أن أسماء الله وصفاته أزلية وأبدية ليست كصفات المخلوقين فهو سبحانه خالق ورازق أزلا لا بسبب إيصال الرزق ولا بسبب إيجاد الخلق وهكذا كل صفاته تعالى ثم زاد المصنف رحمه تعالى فى إيضاح ذلك بقوله (له معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالق ولا مخلوق وكما أنه محي الموتى بعد ما أحياهم استحق هذا الاسم قبل أحيائهم كذلك استحق اسم الخالق قبل انشائهم) .

تحليل الالفاظ : -

الربوبية نسبة الى الرب ، والرب يطلق على معان كثيرة منها المالك والمدبر وغير ذلك . (الخالق) المخرج للشيء من العدم الى الوجود (انشائهم) خلقهم

الشرح

يعني أن الله تعالى موصوف بأنه الرب قبل أن يوجد مربوب وموصوف بأنه الخالق قبل أن يوجد مخلوق وكما أنه سبحانه وتعالى موصوف بأنه خالق قبل أن يخلق أحدا كذلك يجب أن يكون موصوفا بأنه محيي الموتى قبل أحيائهم لما تقدم أن صفاته أزلية ثم استدل على ما ذكر من استحقاقه هذه الاسماء قبل التكوين بما هو كالعلة لذلك فقال « ذلك بأنه على كل شيء قدير وكل شيء اليه فقير وكل أمر عليه يسير » فقله « ذلك » إشارة الى ثبوت صفاته أزلا بدليل قوله « انه على كل شيء قدير الخ » والقدير اسم من اسمائه تعالى وهو صيغة فاعل مبالغة فى فاعل وهو الغنى المطلق الذى لا يعجزه شيء وكل مخلوق مفتقر اليه جل وعلا .

أُسْئَلَةُ : -

- س : اشرح قوله : خالق بلا حاجة الى اخر القطعة . .
شرحا واضحا مع الدليل لما ذكرته ؟
- س : عرف الموت ، وهل هو صفة وجودية أو عدمية .
اثبت ذلك بالدليل ؟
- س : ما معنى قوله : ما زال بصفاته قديما الى قوله ولا
بأحداثه البرية استحق اسم الباري بين ذلك بايضاح ؟
- س : اشرح قوله : له معنى الربوبية الى قوله : وكل
أمر عليه يسير شرحا وافيا وبين ما استفدته من ذلك ؟

قال المصنف (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » .

الشرح : هذا اللفظ آية قرآنية من سورة الشورى رقم (١١) وهي تدل على
نفي التشبيه عن الله عز وجل وعلى نفي التعطيل عنه تعالى . والمثل قال فى
المصباح يستعمل على ثلاثة أوجه ، بمعنى الشبيه وبمعنى نفس الشيء وذاته ،
وكلمة زائدة . والجمع أمثال ويوصف به المذكر والمؤنث والجمع أه . وفى
الكاف وجهان قيل أصلية وقيل صلة وعلى كل حال . فالمراد نفي الشبيه عن
الله تعالى فى ذاته وصفاته وأفعاله فصفت الله تعالى « ولله المثل الاعلى
لا تشبه صفات المخلوق بوجه من الوجوه » .

قال المصنف (خلق الخلق بعلمه وقدر لهم أقدارا وضرب لهم أجالا لم يخف
عليه شيء من أفعالهم قبل أن خلقهم وعلم ما هم عاملون قبل أن يخلقهم) .

تحليل الالفاظ

(خلق) أى أوجد وأنشأ وأبدع (بعلمه) فى محل نصب أى عالما بهم «أقدارا»
جمع قدر وهو ما كتبه الله أزلا من خير وشر « أجالا » جمع أجل وهو المدة
التي يعيشون فيها .

الشرح : يعني أن الله تعالى خلق المخلوقات بقدرته عند تعلق ارادته بخلقهم وهو عالم بهم أزلا فى سابق علمه قال عز من قائل « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » وفيه اثبات صفة العلم لله عز وجل وهو صفة أزلية ثابتة لله عز وجل تتعلق بجميع المعلومات قال تعالى (وأحاط بكل شيء علما » كما أنه قدر لهم أقدارا من خير أو شر . قال سبحانه وتعالى « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » وفيه اثبات القدرة لله عز وجل من خير أو شر ، نفع أو ضرر كل ذلك بقدر الله عز وجل ومن عنده قال المولى تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر » كما قال (وكان أمر الله قدرا مقدورا) وقوله « وضرب لهم أجالا » يعني أن الله تعالى ضرب وقدر أجالا للخلائق مدة أعمارهم فى الدنيا لاستيفاء ما لهم من رزق وعمر فلا يأكل أحد رزق غيره ولا يموت أحد الا بأجله وسببه ، فالمقتول ميت بأجله لان الأجال محتومة مكتوبة فى علم الله عز وجل فهو سبحانه وتعالى علم وقدر على هذا أنه يموت بسبب المرض وهذا بسبب القتل وهكذا كل واحد قد استوفى أجله . قال تعالى (اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) وقال « وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا » وقوله « لا يخفى عليه شيء من أفعالهم قبل أن خلقهم » بيان وتأكيد لسعة علمه فالله سبحانه وتعالى علم بما كان وما يكون وما لم يكن بفرض وقوعه كما قال تعالى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) وقال المولى تعالى (ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) .

وقد أشار المصنف الى ذلك بقوله (وعلم ما هم عاملون قبل أن يخلقهم فسبحانه من اله لا تخف عليه خافية . قال تعالى « وأحاط بكل شيء علما » . كما قال عز من قائل (ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء) . قال المصنف « وأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته وكل شيء يجرى بقدرته ومشيتته ، ومشيتته تنفذ ولا مشيئة للعباد الا ما شاء لهم فما شاء لهم كان وما لم يشأ لم يكن » .

تحليل الالفاظ : -

(الطاعة) هي امتثال الاوامر والانقياد لها « والمعصية » ضدها « والمشيئة »
والارادة في حق الله بمعنى واحد كما سبق ايضاح ذلك .

الشرح : ذكر المصنف الامر والنهي بعد ذكره الخلق والقدر اشارة الى انه خلق الخلق لعبادته كما قال تعالى « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » . .
فهو سبحانه وتعالى (امرهم بطاعته ووعدهم عليها بالاجر العظيم تفضلا منه ورحمة ، ونهاهم عن معصيته وتوعدهم على انتهاكها بعقوبته عدلا منه جل وعلا وقوله (وكل شيء يجرى بقدرته ومشيتته فيه اثبات القدرة لله تعالى وهي صفة ازلية تتعلق بجميع المقدورات فما من شيء كائن أو سيكون الا بقدرته ومشيتته سبحانه قال المولى تعالى « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » وقال « واللله خلقكم وما تعملون » وقوله ومشيتته تنفذ أى حسب ما شاء وأراد لا معقب لحكمه ولا راد لقدرته ، ولا مشيئة للعباد الا حيث وافقت مشيئته تعالى فيما شاءه لهم وقوله فما شاء لهم كان وما لم يشأ لم يكن تأكيد كالدليل لما قبله أى ما تعلق المشيئة والارادة الالهية بوجوده يوجد حتما لتعلق العلم بوجوده وما لم تعلق المشيئة بوجوده لا يوجد قطعا لتعلق العلم بعدم وجوده قال تعالى :
(وما تشاؤون الا أن يشاء الله ان الله كان عليما حكيما) وقوله (وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين) .

وما أحسن قول بعضهم :

فما شئت كان وان لم أشأ وما شئت ان لم تشأ لم يكن

قال وهب بن منبه رحمه الله : نظرت فى القدر فتحيرت ثم نظرت فيه فتحيرت ووجدت أعلم الناس بالقدر أكفهم عنه وأجهل الناس بالقدر أنطقهم به . .
جعلنا الله ممن يؤمن بالقدر خيره وشره والقدر هو سر الله فى عباده ، لم يطلع عليه أحد .

أسئلة : -

س : اشرح قوله (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وضع ما تدل عليه الآية المذكورة ؟

س : أذكر أقوال أهل اللغة فى معنى المثل ؟

س : ما معنى قول المصنف : خلق الخلق بعلمه الى اخر القطعة • واستخرج ما وصل اليه فهمك مع الادلة لما ذكرت ؟

س : اشرح القطعة الاخيرة شرحا وافيا واستخرج ما فهمته منها مع الادلة ؟

قال المصنف « يهدى من يشاء ويعصم ويعافى فضلا ويضل من يشاء ويخذل ويبتلى عدلا » •

تحليل الالفاظ : -

« يهدى » الهداية مطلق الدلالة « يعصم » من العصمة وهي ملكة تشمل صاحبها على اجتناب المعاصي مع التمكن منها وهي من صفات الانبياء ••
« يعافى » العافية قال فى المختار دفاع الله عن العبد « يضل » من الاضلال وهو ضد الارشاد « يخذل » بضم الذال من الخذلان وهو خلق قدرة المعصية « فى العبد قال أهل اللغة خذله ترك نصرته وعونه « ويبتلى » من الابتلاء وهو الامتحان والاختبار •

الشرح : يعنى أن الله عز وجل هو المتصرف فى عباده كيف يشاء فيهدى سبحانه وتعالى من يشاء هدايته بمعنى يخلق الهداية فى قلبه والهداية لها معنيان : تطلق بمعنى الدلالة الى المطلوب وهي بهذا المعنى مشتركة بين الخلق والخالق فقد وصف بها الانبياء وغيرهم ••

وتطلق بمعنى خلق الهداية فى العبد وهي بهذا المعنى مختصة بالله عز وجل وهي المرادة هنا قال تعالى « انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » وقال عز من قائل « يضل من يشاء ويهدي من يشاء » وتظهر آثار هذه الهداية فى العبد بنشاطه فى العبادة وفعل الخيرات وقوله « ويعصم » أى يحفظ من يشاء حفظه من المعاصي ويعافى من يشاء عافيته أى يدفع عنه كل ما يخل بدينه أو بدنياء يفعل جميع ذلك لمن شاء من خلقه فضلا منه ومنه لا وجوبا عليه قال ابن رسلان « وما على الاله شيء يجب » وانما فسرنا العصمة هنا بالحفظ لتشمل الواجبة فى حق الانبياء والجائزة فى حق غيرهم ممن أراد الله له ذلك من سائر الخلق وقوله : ويضل من يشاء أى كما أنه يهدي من يشاء كذلك يضل من يشاء اضلاله بأن يخلق فيه الضلال فلا يهتدى الى الخير أبدا . (ومن يضل الله فما له من هاد) وقوله ويضل أى من يشاء أى خذلانه بأن يترك نصرته ويقدره على فعل المعاصي والمخالفة حتى يستحق العقاب عاجلا وأجلا ويبتلى بالنشر من يشاء ابتلاءه عدلا منه لانه المتصرف فى ملكه كيف يشاء فتصرفاته تعالى بين الفضل والعدل . وأما الظلم فمستحيل عليه قال تعالى (ولا يظلم ربك أحدا) ولانه صفة نقص والله منزه عنه .

فائدة : -

قال الحبيب عبد الله بن علوى الحداد فى حكمه : الخلق مع الحق لا يخلو أحد منهم أن يكون فى احدى الدائرتين اما فى دائرة الرحمة أو فى دائرة الحكمة فمن كان اليوم فى دائرة الرحمة كان غدا فى دائرة الفضل ، ومن كان اليوم فى دائرة الحكمة كان غدا فى دائرة العدل أه . قال شارحها فى آخر شرح هذا المقام انه سبحانه اذا أوردتهم فى مورد القيامة جعل أهل دائرة الرحمة بفضلهم فى آلاء لا تحصى وجعل أهل دائرة الحكمة بعدله فى بلايا لا تستقصى فمن وفقه الله للخير فلا يحمدن الا اياه ومن ابتلى بالضير فلا يلومن الا نفسه أه قال المصنف : (وهو متعال عن الاضداد والانداد) .

تحليل الالفاظ : -

متعال : مرتفع ومنزه - الازداد : جمع ضد وهو النظير والكفاء ومثله
الانداد جمع ند كما فى المصباح .

الشرح : يعنى أن الله منزه عن المكافىء والنظير والمثيل والمعارض قال تعالى « ولم يكن له كفؤاً أحد » ليس كمثله شيء ولا معقب لحكمه بل ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . قال المصنف (لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ولا غالب لأمره » أى لا يستطيع أحد رد قضائه المبرم ولا يقدر أحد أن يتعقب حكمه بتغيير ولا نقض . . يقال عقب الحاكم على الحكم اذا غيره ;

ولا غالب لأمره لانه القاهر فوق عباده الذى لا يغلب العزيز الذى لا يغالب الحكيم الذى يضع الاشياء فى مواضعها فيجب الايمان بذلك كما قال رحمه الله (آمنا بذلك كله وأيقنا أن كلا من عنده) أى صدقنا بصبرهم قلوبنا واعتقدنا اعتقادا جازما مع الانقياد وأيقنا يقينا محكما أن ذلك القضاء المبروم والحكم المحتوم خيريه وشره وحلوه ومره كل ذلك من عند الله بمشيئته وارادته .
قال المصنف (وان محمدا عبده المصطفى ونبيه المجتنبى ورسوله المرتضى خاتم الانبياء وامام الاتقياء وسيد المرسلين وحبيب رب العالمين » .

تحليل الالفاظ : -

قوله : وان محمدا - بكسر الهمزة عطفاً على قوله « أن الله واحد » ومحمد علم منقول من اسم مفعول . - المصطفى والمجتبى والمرضى - الفاظ مترادفة بمعنى واحد والنبي - انسان أوحى الله اليه بشرع لنفسه خاصة فان أمر بتبليغه سمي رسولا . (خاتم) اخر . « امام » من يقتدى به « الاتقياء » جمع تقي وهو من اتصف بالتقوى على اختلاف مقاماتها و « حبيب » فاعيل بمعنى مفعول أى المحبوب لربه « والعالمين » اسم جمع لعالم وهو ما سوى الله

الشرح : يعني أننا نقول فى توحيد الله ان الله واحد وكذلك نقول وان محمدا صلى الله عليه وسلم عبده المصطفى أى المختار ونبيه المجتبى وقدم لفظ العبودية على النبوة والرسالة ايدانا بأن كمال المخلوق فى تحقيق عبوديته فكلما حقق العبد عبوديته ازداد كمالا ومهما بلغ العبد فى الكمال لا يخرج عن العبودية وأيضا ففيه الامتثال لقوله صلى الله عليه وسلم « ولكن قولوا عبد الله ورسوله » ولانها مقدمة فى الوجود على الرسالة . وللإشارة الى أن العبودية من أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم بل هي أحب الاسماء الى الله وأرفعها ولهذا وصف بها نبيه فى أشرف مقاماته فقال عز من قائل « سبحانه الذى أسرى بعبده » وقال (أنزل على عبده الكتاب) وغير ذلك . قال الشاعر :

لا تدعني الا بيا عبدها فانه أشرف أسمائي

وفى قوله المصطفى إشارة الى ما أخرجه ابن ماجه والترمذى عن عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم » وفى رواية اختار وفى آخرها فانا خيار من خيار .

وقوله : المجتبى والمرضى بمعنى المختار ، وقوله خاتم الانبياء يعنى آخرهم بعثا . قال تعالى (ولكن رسول الله وخاتم النبيين) روى مسلم والترمذى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « فضلت على الانبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب وأحلت لي الفنائم ، وجعلت لي الارض طهورا ومسجدا وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون » وقوله : وامام المتقين أى المقدم عليهم - والاتقياء جمع تقي وهو المتصف بالتقوى من نبي وغيره .

فائدة : التقوى على ثلاث مراتب ، أحدها التوقي من الشرك بأن يخلص نفسه من الشرك المخلد فى النار وذلك حاصلًا بكلمة التوحيد قال تعالى (والزمهم كلمة التقوى) ويقال لها تقوى العوام .

المرتبة الثانية : امتثال الاوامر واجتناب النواهي كلها حتى الصفائر وهي المرتبة الوسطى والمعروفة شرعا .

المرتبة الثالثة : تقوى الخواص وهي الانقطاع والتبتل الى الله عز وجل ،
 والتنزه عما سواه من الأغيار فلا يشاهد صاحبها الا الله الواحد القهار وهي
 التقوى الحقيقية المطلوبة فى قوله تعالى « اتقوا الله حق تقاته » . وقوله :
 وسيد المرسلين : أى جميعهم لما فى الجامع الصغير معزوا لمسند الامام أحمد
 والترمذى وابن ماجه عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويبدى لواء
 الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فما سواه الا تحت لوائي » اه . وأما
 النهي الوارد عن التفضيل والتخيير فمحمول على المؤدى الى التنقيص أو الى
 أصل النبوة ، وقوله : وحبيب رب العالمين أى محب ومحبوب له والحبيب أبلغ
 من الخليل وقيل العكس وقد اجتمع له صلى الله عليه وسلم الخلّة والمحبة .
 قال المصنف « وكل دعوى نبوة بعد نبوته ففي وهوى » .

تحليل الألفاظ : -

الغى : ضد الرشاد ، والهوى عبارة عن شهوة النفس .

الشرح : - يعنى أن كل من ادعا نبوة بعد نبوة النبي محمد صلى الله
 عليه وسلم فهو دجال من الدجاجة الذين أخبر عنهم عليه الصلاة والسلام
 ودعواه باطلة وضلال وفرط جهل ، كيف وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم خاتم
 النبيين بنص القرآن وأنه لا نبي بعده كما ثبت ذلك فى الاخبار الصحيحة فدعوى ذلك
 مستحيل شرعا وان ظهر من مدعيها ما يؤيد دعواه على فرض المحال وهذا
 باجماع المسلمين وأما خروج عيسى عليه السلام فى آخر الزمان فانما يخرج
 حاكما بشريعة الاسلام ، تابعا لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومقررا
 لشريعته ومحسوبا من أمته .

أُسْئَلَة : -

س : عرف ما يأتي : الهداية ، الضلال ، العصمة ، الخذلان ، الابتلاء ، وما الفرق بين العصمة والحفظ ؟
س : بين الفوائد التي يدل عليها قول المصنف : يهدي من يشاء الى قوله ويبتلي عدلا .

س : وضع مضمون الحكمة التي ذكرها الحداد وما فيها من الفوائد ؟

س : ما معنى قول المصنف : وهو متعال عن الأضداد والأنداد الى قوله وأيقنا أن كلا من عنده (مع تحليل الالفاظ ، وبين ما يستفاد من ذلك ؟

س : اشرح قول المصنف : (وان محمدا عبده المصطفى الى اخر القطعتين شرحا وافيا مع الادلة ، وبيان ما اشتملت عليه من الفوائد والاحكام ؟

قال المصنف : (وهو المبعوث الى عامة الانس والجن وكافة الورى المبعوث بالحق والهدى والنور والضياء) .

تحليل الالفاظ : -

الجن : خلق يعادل الانس وهم أجسام خفية نارية هوائية قادرين على القشكل باذن الله تعالى . الورى : الخلق من عطف العام على الخاص . .
الحق : ضد الباطل . الضياء : اكمل من النور كما فى قوله تعالى (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) .

الشرح : يعني أن النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كافة الخلق من انس وجن وغيرهما - أما الى الانس والجن فبنص الكتاب والسنة والاجماع وأما الى غيرهما فلما سبق فى حديث مسلم « وأرسلت الى الخلق كافة » أه .

لكن بعثته الى الثقلين بعثة تكليف والى غيرهما بعثة تشريف وقوله بالحق الخ
أى وهو المبعوث بالحق أى الدين والشرع الصحيح والهدى الواضح المؤيد
بالبراهين الباهرة من القرآن وسائر الادلة حتى صار الدين واضحا كالشمس
فى رابعة النهار . .

(ظهرت فلا تخفى على أحد الا على أحد لا يعرف القمرا)

قال المصنف : (وان القرآن كلام الله تعالى منه بدا بلا كيفية قولاً وأنزله
على نبيه صلى الله عليه وسلم وحيا ، وصدقه المؤمنون على ذلك حقاً وأيقنوا
أنه كلام الله بالحقيقة ليس بمخلوق ككلام البرية) .

تحليل الالفاظ : -

القرآن : مشتق من القرء وهو الجمع . بدا : ظهر . الكيفية : هيئة راسخة
فى النفس يتعقل بها سائر الاشياء . وحيا - الوحي ما يلقى فى القلب من الهام
أو بواسطة ملك أو نحو ذلك . وأيقنوا : أى حققوا ذلك بدون شك . البرية :
الخلق .

الشرح : قوله وان القرآن بكسر الهمزة معطوف على قوله ان الله واحد أى
ونقول أن القرآن الخ . واعلم ان اعتقاد كون القرآن كلام الله تعالى أصل
كبير من أصول الدين وقاعدة شريفة من قواعده ولا يمكن لاحد من المسلمين
أن ينكر ذلك لان من أنكر ذلك حسب من الكافرين وهلك مع الهالكين . فقول
المصنف كلام الله خبر ان وقوله منه بدا أى ظهر منه وقوله بلا كيفية : أى لا
يتعقل ذلك لا بحرف ولا بصوت ولا بدء ولا انتهاء ولا سكوت وجملة قوله بلا
كيفية فى محل نصب على الحال من قوله قولاً أى قولاً حالة كونه بلا كيفية أى لا
نعرف كيفية تكلمه به . وقوله : وأنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم وحيا
أى ونقول أنه أنزله أى القرآن على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق
الوحي بواسطة رئيس الملائكة جبريل الامين عليه السلام قال تعالى :
« نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين » .

فائدة : -

الفرق بين الانزال والنزول ان الانزال يكون دفعة واحدة والنزول بمعنى التنزيل دفعات متفرقة والقرآن العظيم قد وصف بهما واجتمع فيه الانزال والتنزيل قال تعالى « انا انزلناه فى ليلة القدر » وقال عز من قائل « ونزلناه قفزيلا » وذلك لانه انزل دفعة واحدة فى ليلة القدر الى سماء الدنيا فى بيت يقال له بيت العزة ثم بعد ذلك نزل دفعات متفرقة بحسب الوقائع فى مدة النبوة وقوله وصدقه المؤمنون على ذلك حقا ، اى ان المؤمنين ايماننا صحيحا مصدقون بالقرآن انه كلام الله ، منزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم تصديقا حقا وقوله وايقنوا انه كلام الله بالحقيقة تأكيد وتمهيد للرد على من يقول انه مخلوق كما ذكره بقوله ليس بمخلوق ككلام البرية والقائلون بانه مخلوق هم المعتزلة .

أسئلة : -

- س : ما هو الدليل على عموم بعثة النبي صلى الله عليه وسلم الى سائر الخلق ؟
- س : وما المقصود من بعثته اى غير الانس والجن ؟
- س : عرف الجن ، وهل هم مكلفون ، مع الدليل ؟
- س : عرف ما ياتي : القرآن ، الوحي ، الكيفية ؟
- س : اذكر الفرق بين الانزال والتنزيل وهل وصف بهما القرآن ، مع الدليل ؟
- س : ما حكم من يقول ان القرآن مخلوق ، ومن هي هذه الفرقة ؟

قال المصنف : فمن سمعه وزعم أنه كلام البشر فقد كفر وقد ذمه الله وعابه وأوعده عذابه حيث قال تعالى « سأصليه سقر » فلما أوعد الله سقر لمن قال « ان هذا الا قول البشر » علمنا أنه قول خالق البشر ولا يشبه قول البشر ، ومن وصف الله تعالى بمعنى من معاني البشر فقد كفر فمن أبصر هذا اعتبر وعن مثل قول الكفار انزجر .

تحليل الالفاظ : -

زعم : هو القول بلا دليل يقال زعم مطية الكذب .

ذمه وعابه : بمعنى واحد لان الذم ما يقابل المدح والعيب مذموم وأوعد مثل توعد لا يستعملان الا في الشر كما أن وعد لا يستعمل الا في الخير يقال أوعده وتوعده بالانتقام في المستقبل ووعد بالاكرام وعدا في المستقبل ايضا قال الشاعر

واني وان أوعدته ووعدته لمخلف ايمادى ومنجز موعدى

(وسقر) اسم من أسماء النار ، (والبشر) مرادف للانسان سمي بذلك لانه

بادي البشرة . (الاعتبار) التفكير والنظر في عاقبة الامر « والانزجار » الكف

الشرح : يعني اذا علمت بالادلة البرهانية أن القرآن كلام الله تعالى الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه كما هو اعتقاد المسلمين كافة فاعلم أن من زعم أنه ليس كلام الله بل هو من كلام النبى صلى الله عليه وسلم أو من كلام أحد من المخلوقات فقد كفر بالله عز وجل لان من كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كان كافرا اجماعا . وقوله : وقد ذمه الله وعابه الخ . . . إشارة الى اقامة الدليل على كفر من يقول انه كلام البشر بنص الايات التي وردت فى شأن عدو الله الوليد بن المغيرة من كبار كفار قريش فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم وكان من أشد الناس عداوة للنبي عليه الصلاة والسلام وكان كامل الرأى فى قومه ذا مهارة فى الكلام والاشعار والاسحار فقال له قومه أنت من المفكرين فكن حكما بيننا وبين هذا الرجل . . . فجاء الى النبى صلى الله عليه وسلم وسمع من القرآن ، فعرف أنه حق ورجع الى قومه فقال لهم : لقد جربت الشعر وما هو بشعر وجربت السحر وما هو بسحر ، الى أن قال : ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة ، وبعد ذلك اغواه الله واستفزه الشيطان والعصبية فقال « إن هذا الا سحر يؤثر إن هذا الا قول البشر » . . .

فأنزل فيه الايات من سورة المثر . الى أن سجلت عليه أنه من أصحاب النار (ساصيله سقر وما أدراك ما سقر) الايات . ثم انه قتله الله فى المستهزين الذين قال الله فيهم « انا كفييناك المستهزين » فعلم من الايات المذكورة أنه كلام خالق البشر وأن من وصف الله تعالى بمعنى من معاني البشر فقد ضل وكفر لانه تعالى لا يماثله أحد على الاطلاق فمن أبصر هذا بعين البصيرة وتدبره وعلم ما فى الجرأة على الله من الخطر تنبه واعتبر وعن مثل هذا القول الذى هو قول الكفار انزجر ، أما من قال أنه كلام الله ولكنه مخلوق كالمعتزلة فليس بكافر بل من المسلمين أهل البدع الذين يفسقون ببدعتهم وحسابهم على الله وقوله : وعلم أن الله تعالى بصفاته أى كلها ليس كالبلشر هذا كالتذليل والتتميم لما قبله .

قال المصنف : والرؤية حق لاهل الجنة بغير احاطة ولا كيفية .

تحليل الالفاظ : -

(المراد بالرؤية) البصرية . (بغير احاطة) أى بغير ادراك جوانب المرئى وحدوده . (ولا كيفية) أى بغير ادراك جهة المرئى ولا ارتسامه ولا ثبوت المسافة بينه وبين الرأى جل وعلا عن ذلك كله .

الشرح : أى ونقول الرؤية الى الذات المقدسة المنزهة عن الاحاطة والجوانب والحدود حق أى ثابتة لاهل الجنة لكن بغير احاطة لجوانب المرئى وحدوده ، لتعالیه عن ذلك سبحانه عز وجل وبغير كيفية يتعقلها الرأى من ارتسام وجهة وثبوت مسافة ونحو ذلك لتنزهه تعالى عن ذلك لان هذه لا تكون الا فى الاجسام والله تعالى ليس بجسم ، والمراد أن الله تعالى يكشف الحجاب عن ذاته العلية كشفا تاما فيراه كل فرد من الممنين بحاسة البصر ويسهل لهم ذلك وأما قوله تعالى (لا تدركه الابصار) فأجاب الجمهور عنه بأن المراد ادراك احاطة أو هو عام مخصوص ثم ذكر المصنف الدليل على ثبوت الرؤية بقوله (كما نطق به كتاب ربنا حيث قال) « وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة » أى تنظر الى وجه ربها نظرا لانقا بجلاله عز وجل وأما الاحاديث فكثيرة فى كتب الصحاح وغيرها منها حديث جرير رضى الله عنه قال : كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة أربع عشرة فقال (انكم سترون ربكم عيانا كما

ترون هذا لا تضامون فى رؤيته) متفق عليه . وبمعناه فى الصحيحين حديث
أبى هريرة وحديث أبى سعيد وحديث صهيب رضى الله عنهم ثم أشار المصنف
الى تفسير الآية المذكورة وأشباهاها من آيات الاسماء والصفات وأحاديثهما على
طريقة السلف الصالح فقال « وتفسيره على ما أراده الله تعالى وعلمه وكل ما
جاء فى ذلك من الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن
أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين فهو كما قالوا وتفسيره على مراد الله
ورسوله صلى الله عليه وسلم كما قال « ومعناه تفسيره على ما أراد » . .
يعنى أن هذه العقيدة فى هذا المقام وأشباهاه هي طريقة السلف الصالح التى
يجب أن تسلك والمراد بالسلف من قبل الأربع المائة وهم الذين شهد لهم النبى
صلى الله عليه وسلم بالخيرية فطريقهم رد ما أشتبه عليهم الى الله عز وجل ،
تحقيقا لقوله تعالى « وما يعلم تأويله الا الله » ويؤمنون به على ما جاء من عند
الله كما قال سبحانه « والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا »
ولا يتأولون شيئا من ذلك وهذه الطريقة أسلم . سئل الامام الشافعى رحمه الله
عن آيات وأحاديث الاسماء والصفات فقال : ما جاءنا منها فى كتاب الله تعالى
نؤمن به كما جاء من عند الله عز وجل على مراد الله سبحانه من غير تشبيه
ولا تعطيل وننزه الله عن مشابته للحوادث وما جاءنا فى سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم نؤمن به كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
على مراد رسول الله من غير تشبيه ولا تعطيل وننزه الله تعالى عن مشابته
للحوادث وغرض المصنف من الاطناب فى هذا المقام الرد على المشبهة والمعطلة
حيث تكلموا فيما ليس لهم به علم أى فى شىء وكل الله علمه اليه حتى أداهم
ذلك الى الانحراف والعياذ بالله ، ولهذا بالغ المصنف فى التنفير عن ذلك فقال
(لاندخل فى ذلك متأولين بآرائنا ولا متوهمين باهوائنا فانه ما سلم فى دينه الا من
سلم لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم ورد ما اشتبه عليه الى عاله)

تحليل الالفاظ : -

متأولين : التأويل فى الاصل الترجيع وفى الاصطلاح : صرف اللفظ عن
معناه الظاهر الى معنى يحتمله ، بآرائنا : جمع رأى وهو ما أدى اليه الفهم
باجتهاده (متوهمين) : التوهم ادراك الطرف المرجوح والمراد هنا ما يشمل
الشك والظن (باهوائنا) جمع هوى بالقصر وهو ما تهواه النفس .

الشرح : يعني اذا علمنا أن مذهب أهل السنة والجماعة من سلفنا الصالح لزوم التسليم فى المتشابه وعدم التأويل فواجبنا الاقتداء بهم فى ذلك فنعمل بمحكم الكتاب والسنة ونؤمن بمتشابههما ونفوض علمه الى الله ورسوله ولا نتأول شيئاً منه برأينا ولا نتوهم شيئاً بهوى أنفسنا لان التسليم أسلم فى الدين ومعتنقه يلقى الله غدا بقلب سليم .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما حكم من زعم أن القرآن ليس كلام الله مع الدليل ؟

س : ما الفرق بين الوعد والايعاد ؟

س : من هو الرجل الذى قال الله فيه (سأصليه سقر) وأذكر طرفاً من قصته وما فيها من فوائد ؟

س : اشرح قوله : والرؤيا حق لاهل الجنة بغير احاطة واثبت ذلك بالكتاب والسنة ؟

س : ما معنى قول المصنف وتفسيره على ما أراد الله وما هو مذهب السلف الصالح فى آيات وأحاديث الاسماء والصفات ؟

س : اذكر قول الامام الشافعي فى ذلك ؟

س : عرف ما يأتى : التأويل ، الآراء ، التوهم ، الأهواء قال المصنف « ولا يثبت قدم الاسلام الا على ظهر التسليم والاستسلام ، فمن رام علم ما حظر عليه علمه ولم يقنع بالتسليم فهمه حجبهم مرامه عن خالص التوحيد وصافى المعرفة وصحيح الايمان فيتذبذب بين الكفر والايمان والتكذيب والانتكار موسوساً تائهاً زائغاً شاكاً لا مؤمناً مصداقاً ولا جاحداً مكذباً » .

تحليل الالفاظ :

القدم : هنا عبارة عن استقرار الاسلام ورسوخه . التسليم : قال فى المختار هو بذل الرضا بالحكم (والاستسلام) هو الانقياد . (ورام) طلب (حظر) منع (حجب) منعه ((فيتذبذب) يتردد (موسوسا) الوسوسة ما يلقيه الشيطان فى النفس « زائغا » مائلا .

الشرح : يعنى أن الاسلام لا يثبت ولا يستقر فى قلب صاحبه الا مع التسليم التام لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم بدون معارضة برأى ولا وسوسة فكر بل ما جاءنا من النصين محكما اخذنا به وما كان متشابهها فوضنا علمه الى الله عز وجل اذ الخوض فى كتاب الله وسنة رسوله بدون علم منهي عنه شرعا ومهلكة عظيمة قال تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا » الآية . وقال « ولا تقف ما ليس لك به علم » وقال « فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله » .

فمن طلب علم ما منع منه ولم يقنع بالتسليم والانقياد لكتاب الله وسنة رسوله ومنه التفويض فيما خفي منه المراد فقد أخطأ الصواب وحجب عن التوحيد الخالص والمعرفة الصافية والايمان الصحيح وفى الحديث الصحيح : « من الله الرسالة ومن الرسول البلاغ وعلينا التسليم » . وما ذكره المصنف هنا كالتقرير للكلام الاول من لزوم التسليم وترك التأويل وفيه زيادة تحذير لمن يتكلم فى أصول الدين بغير علم ولذا عقبه بقوله « فيتذبذب بين الكفر والايمان الخ . » أى يضطرب ويتردد بين ذلك فيكون لا مصدقا ولا مكذبا ولا مقرا ولا منكرا وتستولي عليه الوسوسة والالهام حتى تشكك عليه أمر دينه فيكون لا مؤمنا مصدقا ولا جاحدا مكذبا نسأل الله السلامة فى ديننا ودنيانا آمين .

ثم ذكر المصنف : نوعا من التأويل المذموم فقال « ولا يصح الايمان بالرؤية لاهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوهم أو تأولها بفهم اذ كان تأويل الرؤية وتأويل كل معنى يضاف الى الربوبية ترك التأويل ولزوم التسليم وعليه دين المرسلين وشرائع النبيين يعنى أن كل من تردد فى جواز رؤية المؤمنين لربهم فى الجنة أو تأولها بفكره كالمعتزلة فقد أخطأ الصواب وجوزى على ذلك بحرمانه من تلك الرؤية التي يتمتع بها من آمن بها والجزاء من جنس العمل فمأولوا ذلك وان كانوا لا يخرجون عن دائرة الايمان لكنهم استحقوا على ذلك الذم

والحرمان وهكذا كل معنى يضاف الله عز وجل اذا اشتبه علينا ولم يدرك حقيقة معناه فواجبنا في ذلك الايمان به والتسليم وتفويض حقيقة معناه الى الله عز وجل كما هو طريق السلف الصالح وعليه دين المرسلين وشرائع النبيين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ثم اشار المصنف الى قاعدة كلية وأصل عظيم يجب أن يفهم ليحترز عنه فقال « ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه فان ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوجدانية منعوت بنعوت الفردانية ليس بمعناه أحد من البرية » .

تحليل الالفاظ : -

يتوق : يحترز ، ذل : سقط وضل (منعوت) موصوف (الوجدانية) والفردانية بمعنى واحد (والبرية) الخلق .

الشرح : يعني أن الذى لم يتحفظ ويحترز ويجعل لنفسه وقاية عن النفسى لصفات الله التي وصف بها نفسه كالمعطلة ولم يحترز احترازا كاملا عن التشبيه لله عز وجل بمخلوقاته كالمجسمة فقد زل وسقط على أم رأسه وضل عما يبتغيه من التنزيه لله عز وجل فان ما فر منه بزعمه وقع فيه فان ربنا عظم وارتفع عما لا يليق به فهو موصوف بصفات الوجدانية لا يشاركه فيها أحد منعوت بنعوت الفردانية لا يشبهه ولا يماثله أحد من البرية قال تعالى : « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » وقال أيضا « ليس كمثله شيء » .

قال المصنف « تعالى عن الحدود والغايات والاركان والادوات لا تحويه الجهات الست كسائر المبدعات » .

تحليل الالفاظ : -

تعالى : تنزه وارتفع ، « الحدود » جمع حد وهو ماله بدء ونهاية ، والاركان : جمع ركن وهو لغة الجانب واصطلاحاً : ما يقوم به ذلك الشيء « والادوات » جمع أداة وهي الآلة كالجوارح . « والجهات الست » معروفة « المبدعات » : المخترعات .

الشرح : يعني أن الله عز وجل تنزهت ذاته وجلت صفاته عن جميع اوصاف المحدثات عن الابعاد المحدودة والغايات المنتهية لا يشبه الحوادث في شيء من الاشياء ولا يحتاج الى أركان يقوم بها ولا الى جوارح يعتمد عليها فذاته لا تشبه ذات المخلوقين وصفاته لا تماثلها صفات الحادثين ولا تحويه جهة من الجهات أى لا يحيط به شيء والجهة شيء من مخلوقاته وهو موجود قبل كل شيء تعالى الله من أن يحيط به شيء أو يحصره .

أَسْئَلَةُ : -

س : اشرح قول المصنف : ولا يثبت قدم الاسلام الا على ظهر التسليم الى اخر القطعة شرحا وافيا ؟
س : وضح ما استفدته من ذلك بالادلة ؟

س : ما معنى قول المصنف : ولا يصح الايمان بالرؤية لاهل دار السلام لمن اعتبرها بوهم الى اخر القطعة . .
ومن هم المنكرون لذلك ؟

س : حلل الفاظ قوله : ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل الى اخره ، واذكر ما فهمته من شرح ذلك ؟

س : قال المصنف (تعالى عن الحدود والغايات والاركان والادوات لا تحويه الجهات الست كسائر المبدعات) اذكر معاني المفردات من هذه القطعة واشرحها شرحا وافيا مع بيان ما استفاد من ذلك ؟

قال المصنف (والمعراج حق وقد أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وعرج
بشخصه في اليقظة الى السماء ثم الى حيث شاء الله من العلا وكرمه الله تعالى
بما شاء فأوحى الى عبده ما أوحى) .

تحليل الالفاظ : -

المعراج : لغة السلم أو الآلة التي يعرج فيها وشرعا خلق من مخلوقاته تعالى
لا يعلم قدر عظمه الا الله عز وجل .

(أسرى) من الاسراء وهو لغة السير ليلا وشرعا : سيره صلى الله عليه
وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى على الوجه المذكور في الكتاب
والسنة (بشخصه) أى جسده .

الشرح : أى نقول المعراج حق ثابت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما في
الاحاديث الصحيحة ودلت عليه سورة النجم كما ثبت الاسراء بجسده الشريف
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى كما نطق بذلك الكتاب العزيز حيث قال
« سبحانه الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى »
الآية . ومنه عرج بشخصه الى السموات وما فوقها من العلا وأدنى من الحضرة
الالهية قاب قوسين أو أدنى وانما قال المصنف بشخصه وفى اليقظة ردا لقول
من زعم أن ذلك كان بالروح وفى المنام وكرمه الله بما شاء حيث أدناه منه وخلع
عليه خلع الرضا وقوله وأوحى الى عبده ما أوحى اشارة الى ما يثبت ذلك من
القرآن فى سورة النجم وفيه تفخيم الموحى اليه والموحى به كما هو معلوم ،
ولنشر الى قصة الاسراء والمعراج باختصار وهي أنه صلى الله عليه وسلم
أسرى بجسده الشريف فى اليقظة على الصحيح من المسجد الحرام الى المسجد
الأقصى وكان ذلك قبل الهجرة بسنة راكبا على البراق ومعه جبريل وميكائيل
عليهما السلام فنزل بيت المقدس وربط البراق بحلقة باب المسجد وصلى
بالانبياء في المسجد الأقصى اماما ثم عرج به الى سماء الدنيا فاستفتح ففتح له
ولقى فيها آدم عليه الصلاة والسلام ثم الى السماء الثانية ثم الثالثة ثم الى بقية
السموات وهو يجتمع بمن فيها من الانبياء ويتكلم معهم ثم رفع الى سدة

المنتهى ثم الى حيث شاء الله ثم أدنى الى قاب قوسين أو أدنى فأوحى اليه ما أوحى وفرض الله عليه وعلى أمته فى تلك الليلة الخمس الصلوات ورجع الى مقره بمكة فى بعض ليلة وأصبح فرحاً بما أتحفه الله به ولكنه حزين مما يلقاه من كفار قريش من الاذى والتكذيب وصدقه على جميع ذلك صاحبه الصديق الاكبر أبو بكر رضي الله عنه الى اخر ما هو معلوم فى السير وكتب الحديث .

قال المصنف (والحوض الذى اكرمه الله تعالى به غياثا لامته حق) .

تحليل الالفاظ : -

الحوض : لغة مجمع الماء ، وشرعا : ما ياتي فى الاحاديث (غياثا) وغوثا

ما تنكشف به الشدة .

الشرح : قوله والحوض معطوف على المعراج أى ونقول الحوض الذى اكرم الله به رسوله صلى الله عليه وسلم وأتحفه به فى ذلك الموقف العظيم غياثا لامته فى ذلك اليوم الرهيب حق ثابت بالاحاديث الصحيحة التى بلغت مجموعها حد التواتر قال بعضهم رواها من الصحابة بضع وثلاثون صحابيا قال وقد استقصى طرقها العلامة ابن كثير فى اخر البداية والنهاية فمنها ما رواه البخارى رحمه الله تعالى عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان قدر حوضي كما بين أيلة الى صنعاء اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء ومنها ما رواه الشيخان عن عبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظلم أبدا . وفى رواية زواياه سواء وماؤه أبيض من الورق وغير ذلك من الاحاديث الصحيحة .

تنبيه : اختلف العلماء فى الحوض هل هو الكوثر المذكور فى قوله تعالى « انا اعطيناك الكوثر » أو غير ذلك مما اكرم الله به نبيه عليه الصلاة والسلام والذى عليه الجمهور انه غير الكوثر لانه قد ثبت فى الاخبار الصحيحة أن الكوثر نهر فى الجنة يرده المؤمنون بعد مجاوزة الصراط والحوض ليس بنهر وقد ثبت أنه قبل الصراط .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « أتدرون ما الكوثر فقالوا له الله ورسوله أعلم ، قال فإنه نهر وعدنيته ربي عز وجل عليه خير كثير هو حوضي ٠٠ » الحديث فأجاب العلماء بأن قوله هو حوضي اخبار عن الخير الكثير ولهذا قال المحققون أنه غير الكوثر لكنه يمد منه بالماء كما يظهر من هذا الحديث ، وكما في صحيح مسلم في صفة الحوض قال : «يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة ٠٠» الحديث اه وهذا الحوض يرده الاخيار ويذاد عنه الاشرار كما ثبت ذلك في الاخبار جعلنا الله من الواردين عليه والشاربين منه شربة لا نظماً بعدها أبداً بمئة وكرمه .

قال المصنف « والشفاعة التي ادخرها الله له حق كما روى في الاخبار » .

التحليل اللفظي : -

الشفاعة : لغة الوسيلة واصطلاحاً : العفو عن العقاب بواسطة الشافع والمراد الشفاعات الثابتة له صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وهي كثيرة ذكر القاضي عياض والامام النووي منها خمسا :

احداها : الشفاعة العظمى في فصل القضاء يوم القيامة وهي مختصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم بالاجماع وهي المقام المحمود في قوله تعالى « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » أى يحمده فيه الاولون والآخرين وانما أمرنا أن ندعو له عقيب الإذان بذلك مع أنه واجب الوقوع اظهاراً لشرفه صلى الله عليه وسلم وذلك حين يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد وتدنو منهم الشمس قدر ميل ويبلغ الناس من الكرب والعرق ما لا يطيقون حين تضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد حين يعاينون من شدائد الموقف وأحواله ما يذهب الاكباد وينسي الاولاد وحين يتردد وجهاء العالم الى الانبياء من آدم الى عيسى عليهم الصلاة والسلام .

سألونهم الشفاعة في ا راحتهم من ذلك الموقف ويتمنون الانصراف منه ولو الى النار .

وقد ورد أن بين كل سؤال نبي وآخر ألف سنة وكل نبي يقول نفسي نفسي اذهبوا الى غيرى فاذا انتهوا اليه صلى الله عليه وسلم قال أنا لها أنا لها فيشفع في كافة الخلق ويريحهم من هذا الموقف الحرج .

الشفاعة الثانية : فى ادخال قوم الجنة بغير حساب وهي خاصة به كما قالاه
وحديثهما فى صحيح مسلم .

الشفاعة الثالثة : - فى قوم استوجبوا النار فيشفع لهم فلا يدخلونها ، فقد
جزم القاضي والسبكي باختصاصها به صلى الله عليه وسلم وتردد النووي
فى ذلك .

الشفاعة الرابعة : فيمن دخل النار من المؤمنين لكن الجمهور على عدم
اختصاصها به عليه الصلاة والسلام .

الشفاعة الخامسة : - فى رفع الدرجات فى الجنة . انتهت الشفاعات
الخمس التي ذكرها القاضي والنوى ومن أراد أدلتها وبقية الشفاعات
الاخر فعليه بالمطولات .

قال المصنف (والميثاق الذى أخذه الله من آدم عليه الصلاة والسلام وذريته حق

تحليل الالفاظ

الميثاق : العهد

الشرح : أى ونقول الميثاق الذى أخذه الله تعالى على ذرية آدم فى عالم
الذر وهم فى ظهر أبيهم آدم والاشهاد عليهم بأنه ربهم حق ثابت بالكتاب والسنة
قال تعالى : « واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على
أنفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا » . ويقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه »
وقد روى الامامان مالك وأحمد وأبو داود والترمذى والحاكم بالفاظ متقاربة
عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال : ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح
ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء الى الجنة ويعمل أهل الجنة يعملون
ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار
يعملون . .

فقال رجل : فقيم العمل يا رسول الله ؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله عز وجل اذا خلق للجنة استعله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من

أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة ، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار . اهـ .
فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من أهل السعادة وأن يختم لنا بالحسن وزيادة .

أَسْئَلَةُ : -

س : عرف المعراج والاسراء وأثبتهما بالدليل مشيراً إلى القصة باختصار ؟

س : ما هو الحوض وما الدليل على ثبوته وهل هو الكوثر أو غيره ، مع بيان الخلاف في ذلك ؟

س : عرف الشفاعة وأثبتها بالأدلة . كم أنواعها . واذكر قصتها وفوائدها ؟

س : ما هو الميثاق الذي أخذه الله من آدم وذريته وما يترتب على ذلك مع الأدلة لما ذكرت ؟

قال المصنف (وقد علم الله تعالى فيما لم يزل عدد من يدخل الجنة وعدد من يدخل النار جملة واحدة فلا يزداد في ذلك العدد ولا ينقص منه وكذلك أفعالهم فيما علم منهم أنهم يفعلونه وكل ميسر لما خلق له والأعمال بالخواتيم)

(تحليل الالفاظ)

فيما لم يزل : أى فى علمه الازلي الذى لم يزل عليه الذى لم يتغير ولم يسبقه جهل .

الشرح : أى ونقول قد علم الله تعالى فى علمه الازلي الذى لم يزل عليه عدد من يدخل الجنة بفضلله وعدد من يدخل النار بعدله جملة واحدة فلا يمكن أن يزداد فى ذلك العدد المعلوم له ولا ينقص منه وكذلك علم منهم ما سيفعلونه من خير وشر أو نفع أو ضر قال تعالى « ان الله بكل شىء عليم » وكل منهم ميسر

لما خلق له فأهل السعادة ميسرون لعمل أهل السعادة . وأهل الشقاوة ميسرون لعمل أهل الشقاوة والاعمال بالخواتيم والخواتيم مبنية على سابقة القضاء . .
 روى الشيخان عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه قال « كنا فى جنازة فى بقيع الغرقد فأثانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس رأسه فجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما من نفس منفوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة النار والنار الا وقد كتبت شقية أو سعيدة قال : فقال رجل يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل ؟ فقال : من كان من أهل السعادة فسيصير الى عمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير الى عمل أهل الشقاوة ثم قال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة . ثم قرأ قوله تعالى « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » .

وفى الصحيحين أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وأن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة اهـ . وزاد البخارى وانما الاعمال بالخواتيم .

وقول المصنف (والسعيد من سعد بقضاء الله تعالى والشقى من شقى بقضاء الله تعالى) كالتميم والتذييل لما قبله وهو معلوم من ظاهر الاحاديث المذكورة فى الشرح وإشارة الى قوله تعالى « ما يبدل القول لدى » الآية .

قال المصنف : (وأصل القدر سر الله فى خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل والتعمق والنظر فى ذلك ذريعة الخذلان وسلم الحرمان ودرجة الطغيان .

(تحليل الالفاظ)

القدر : بتحريك الدال وتسكينها يقال : قدرت الشيء بتخفيف الدال اذا أحطت بمقداره . سر الله : أى علمه المختص به « التعمق » أى زيادة الخوض والبحث عن ذلك السر . النظر : أى التفكير « ذريعة » وسيلة « الخذلان » ترك العون « الحرمان » ضد العطاء « الطغيان » مجاوزة الحد .

الشرح : أى ونقول أصل القدر سر الله تعالى أى علمه بما كان فى خلقه وما يكون ومن كونه أوجد وأفنى وأفقر وأغنى وأمات وأحيا وأضل وهدى . . قال بعضهم : القدر تحديد الله تعالى أزلا كل مخلوق بحده الذى يوجد به من حسن وقبح ونفع وضرر وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من طاعة وعصيان وثواب وعقاب وغفران . وقال بعضهم : المراد من القدر أن تعتقد أن الله تعالى علم مقادير الاشياء وأزمانها قبل ايجادها ثم أوجد ما سبق فى علمه أنه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وارادته وبعضهم يقول : القدر ايجاد الله تعالى الاشياء على قدر مخصوص وتقدير معين فى ذاتها وأحوالها وهذه كلها أقوال أهل السنة المؤمنين بالقدر ، قال الامام النووى رحمه الله : اعلم أن مذهب أهل الحق اثبات القدر وهو أنه سبحانه وتعالى قدر الاشياء فى القدم وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع فى أوقاتها معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة ، فهى تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى اه .

وأنكرت « القدرية » هذا القدر وزعمت أن الاشياء لم تقدر فى سابق علمه تعالى بل هي مستأنفة العلم تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، وسميت قدرية لانكارها القدر وقد انقضت هذه الفرقة من قديم الزمان وصارت القسدرية المشهورة فى هذا الزمان التي تعتقد أن الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن ذلك .

وقوله : ولم يطلع على ذلك أى على ذلك السر الذى أسره سبحانه وتعالى وقوله : ملك مقرب ولا نبي مرسل فيه اظهار عجز من اتصف بالعبودية عن ادراك علم ما اختصت به الذات العلية فلا ينبغى الخوض والتعمق والتفكير فى ادراك ما لم يدركه الملائكة والمرسلون فالخائض فى ذلك متعاطى لأسباب الخذلان محروم من كمال الايمان سالك مسلك اهل الزيغ والطفیان نسأل الله السلامة من ذلك ولذا أطنب المصنف فى التنفير عن ذلك فقال (فالحذر كل الحذر عن ذلك نظرا أو فكرا أو وسوسة فان الله تعالى طوى علم القدر عن أنامه ونهاهم عن مراهمه) كما قال تعالى « لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون » .

فمن سأل لم فعل فقد رد حكم كتاب الله ومن رد حكم كتاب الله تعالى كان من الكافرين) . والمراد بالوسوسة هنا المؤدية الى الشكوك والشبه المثيرة للجدال والخوض فى القدر وغيره من الاسرار التي انطوى علمها عنا والا فأصل الوسوسة وحديث النفس مرفوعان عن العبد وعليه مدافعتهما ما أمكن .

روى الامام أحمد رحمه الله قال : حدثنا أبو معاوية قال حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم والناس يتكلمون فى القدر قال : فكأنما تلقوا في وجهه الشريف حب الرمان من الغضب قال : فقال لهم : ما لكم تضربون كتاب الله ببعضه ببعض بهذا هلك من كان قبلكم قال : فما غبطت نفسي بمجلس فيه رسول الله لم أشهده بما غبطت نفسي بذلك المجلس اني لم أشهده اه .

واعلم ان مبنى العبودية والايان بالله تعالى على التسليم الكامل وعدم الاسئلة عن تفاصيل الحكمة فى أسرار الله تعالى وقوله فمن سأل لم فعل الخ ، اشارة الى حكم اقتراني لان كلا من مقدمتيه بديهي التسليم فينتج حكما مسلما « هو من سأل لم فعل كان من الكافرين »

أَسْئَلَةٌ : -

س : اشرح قول المصنف : وقد علم الله تعالى فيما لم يزل عدد من يدخل الجنة الى اخر القطعة مع الدليل لما ذكرت ؟

س : من هو السعيد ومن هو الشقي ؟ واذكر الدليل على ذلك ؟

س : عرف ما يأتي : التعمق - الذريعة - الخذلان - الحرمان ؟

س : عرف القدر ووضح مذهب أهل السنة والجماعة فى هذا المقام ؟

س : من هم القدرية والى كم قسم تنقسم ؟

س : اشرح قوله : فالحذر كل الحذر الى اخر القطعة شرحا وافيا ؟

قال المصنف (فهذه جملة ما يحتاج اليه من هو منور قلبه من أولياء الله تعالى وهي درجة الراسخين في العلم لان العلم علمان : ١ - علم في الخلق موجود ٢٠ - وعلم في الخلق مفقود فانكار العلم الموجود كفر وادعاء العلم المفقود كفر ولا يثبت الايمان الا بقبول العلم الموجود وترك طلب العلم المفقود .

(تحليل الالفاظ)

قوله « فهذه » الاشارة راجعة الى ما تقدم ذكره مما يجب اعتقاده والعمل به الراسخين : جمع راسخ بمعنى ثابت

الشرح : - يعني أن جملة ما تقدم ذكره هو جملة ما يحتاج اليه من نور الله قلبه وبصيرته وهذه الدرجة في الاعتقاد هي درجة السلف الصالح الذين ذكرهم الله بقوله « والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » فعليك بالعلم المطلوب منك علمه من كل علم موجود في الخلق ومندوب اليه وحذار عن طلب العلم المفقود من الخلق المختص به تعالى فانكار الاول كفر وادعاء الثاني كفر .

نسأل الله السلامة من ذلك ولا يصح الايمان ويستقر في قلب صاحبه الا اذا قبل العلم الموجود وعمل بمقتضاه وترك طلب العلم المفقود وفوض علمه الى مولاه .

قال المصنف « ونؤمن باللوح والقلم وبجميع ما فيه قد رقم فلو اجتمع الخلق كلهم على شيء كتبه الله فيه أنه كائن ليجعلوه غير كائن لم يقدروا عليه جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة » .

(تحليل الالفاظ)

اللوح : الذي يكتب فيه « القلم » الذي يكتب به « رقم » كتب .

الشرح : ومما يجب علينا الايمان « باللوح » أي المحفوظ وهو جسم عظيم نوراني لا يعلم قدر عظمه الا الله عز وجل كتب فيه القلم باذن الله تعالى ما هو كائن الى يوم القيامة « وبالقلم » وهو جسم عظيم نوراني خلقه الله تعالى من نوره وأمره أن يكتب في اللوح ما هو كائن الى يوم القيامة . فنؤمن بأنهما أي اللوح والقلم مخلوقان لله تعالى موجودان ثابتان كما وردت بذلك

الآيات القرآنية والاحاديث قال تعالى « فى لوح محفوظ » وقال « ن والقلم وما يسطرون » اه . وفى الهيئة النية لجلال الدين السيوطي أخرج ابو الشيخ من طريق مالك بن دينار عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان لله لوحا احدى وجهيه ياقوتة حمراء والوجه الثاني زمردة خضراء قلمه النور فيه يخلق وفيه يرزق وفيه يحيي وفيه يميت وفيه يعز وفيه يفعل الله ما يشاء في كل يوم وليلة » . وفى سنن أبي داود عن عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال يارب وماذا اكتب قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة » اه .

فائدة : اختلف العلماء هل القلم أول المخلوقات نظرا لظاهر هذا الحديث أو العرش لما ثبت فى الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة قال : وعرشه على الماء » اه .

فهذا صريح فى أن التقدير المذكور وقع بعد خلق العرش وعند أول خلق القلم والقول الثاني : هو الراجح وقوله فلو اجتمع الخلق كلهم الى اخر المتن اشارة الى حديثي جابر وابن عباس رضي الله عنهم فحديث جابر قال : جاء سراقه بن جعشم فقال يا رسول الله : بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن فيم العمل اليوم أفيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير أم فيم استقبل ؟ قال : لا بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير . الحديث رواه مسلم اه .

وحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال : يا غلام ألا أعلمك كلمات « احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم ان الامة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الاقلام وجفت الصحف » . رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح .

فائدة : ذكر بعض العلماء على قول الاقلام بالجمع أن الاقلام اربعة . .
القلم : الاول العام الشامل لجميع المخلوقات وهو المذكور مع اللوح .

القلم الثاني : هو الذى خلقه الله عقيب خلق آدم عليه الصلاة والسلام ،
ليكتب أعمال بني آدم وأرزاقهم وآجالهم وسعادتهم وغير ذلك .

القلم الثالث : حين يرسل الملك إلى الجنين فى بطن أمه فينفخ فيه الروح ويؤمر
بأربع كلمات بكتيب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد .

القلم الرابع : الموضوع على العبد عند بلوغه الذى بأيدي الكرام الكاتبين
الذين يكتبون ما يعمله المكلف . انتهت ولم أجد مثل هذا الكلام فى كثير من
الكتب المتداولة والعلم عند الله

قال المصنف (وما أخطأ العبد لم يكن ليصيبه وما أصابه لم يكن ليخطئه) أى
ونؤمن أن ما أخطأ العبد الخ . وهذا تأكيد لما تقدم من أن المقرر كائن لا محالة .

ما قضى الله كائن لا محالة والشقى الجهول من لام حاله

وقد أشار الى معنى هذا الكلام حديث ابن عباس السابق ثم زاد المصنف
تأكيدا لهذا المقام فقال (وعلى العبد أن يعلم أن الله قد سبق علمه فى كل شيء
كائن من خلقه وقدر ذلك بمشيئته تقديرا محكما مبرما ليس فيه ناقص ولا معقب
ولا مزيل ولا مغير ولا محول ولا زائد ولا ناقص من خلقه فى سمواته وأرضه)

مبرما : مقطوعا به (ولا معقب) يقال عقب الحاكم على حكم من قبله اذا
حكم بخلافه .

الشرح : أى ويجب على العبد أن يعلم أن الله سبحانه وتعالى قد سبق
علمه الى اخر ما فى المتن يعنى أن الله تعالى قد سبق علمه بالكائنات وأنه قدر
مقاديرها قبل خلقها كما فى الحديث السابق « قدر الله مقادير الخلق قبل ان
يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وعرشه على الماء » قال الله تعالى
(ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) اهـ .

فالله تعالى قد علم أن الاشياء تصير موجودة لاقواتها على ما اقتضت
حكمته البالغة فكانت كما علم من غير تغيير ولا زيادة ولا نقصان ثم ذكر
المصنف انما ذكر فى القدر وما بعده أمر لابد من اعتقاده وتطبيقه فقال « وذلك

من عقد الايمان وأصول المعرفة والاعتراف بتوحيد الله تعالى وربوبيته كما قال تعالى « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » وقال تعالى « وكان أمر الله قدرا مقدورا »

فالإشارة في قوله وذلك راجعة الى الايمان بالقدر وما بعده أى فلا يتم التوحيد والاقرار بالربوبية الا بالايمان بصفات الله تعالى كلها كما جاءت من عند الله ورسوله وبالايمان بالقدر خيره وشره حلوه ومره فما من شيء كان أو سيكون الا وقد سبق فى علمه تعالى وقدره بمشيئته كيف يكون وفى أى مكان وزمان فلا مغير لذلك ولا مزيل ولا محول ولا ناقض ولا معقب قال تعالى « والله يحكم لا معقب لحكمه » فالاعتراف بجميع ذلك اعتراف بتوحيد الله وربوبيته قال بعضهم : الاعتراف بتوحيد الله بأن تعتقد بأنه واحد فى ذاته وصفاته وأفعاله أى لا يشبهه أحد فى جميع ذلك وبأنه هو الموجد للكائنات بأسرها من غير تأثير لدهر ولا نوء ولا لغيرهما من الاسباب العادية فانها غير مؤثرة بطبيعتها وانما المؤثر هو الله تعالى فمن اعتقد فى شيء انه يؤثر بطبعه فهو كافر ومن اعتقد أنه يؤثر بقوة أودعها الله فيه فهو فاسق . ومعنى الاعتراف بالربوبية بأن تعتقد أن الكون كله ملك لله تعالى يتصرف فيه كيف يشاء على حسب ما سبق فى علمه عدلا وتفضلا وكل ذلك لا يتم الا بالايمان بالقدر ولهذا أثبت المصنف أدلته من الكتاب العزيز فقال كما قال تعالى « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » وقال « وكان أمر الله قدرا مقدورا » .

فهاتان الايتان وغيرهما من الايات الكثيرة اخبار من الله عز وجل بأنسه الخالق لكل شيء والمقدر له قبل وقوعه زاد المصنف تنفييرا وزجرا عن انكار القدر ما ذكره بقوله « فويل لمن صار له الله فى القدر خصيما وأحضر للنظر فيه قلبا سقيما لقد التمس بوجهه فى محض الغيب سرا كتيما وعاد بما قال فيه أفاكا أثيما » .

(تحليل الالفاظ)

فويل : كلمة تقال للزجر غالبا وأصل الويل واد فى جهنم

خصيما وأثيما : فعيل بمعنى فاعل على سبيل المبالغة

وسقيما وكثيما : فعيل بمعنى مفعول على سبيل المبالغة أيضا .

التمس : بمعنى طلب « بوهمه » بتخيله « محض الغيب » أى خالصه .
أفاكا : كثير الافك وهو الكذب الفاحش .

الشروح : اذا عرفت أن الله تعالى أثبت القدر لنفسه وأخبر به عباده فى مواضع كثيرة من القرآن العظيم فالمنكر لذلك خصمه الله تعالى والويل كل الويل لمن كان الله له خصيما وذلك بسبب ما جناه على نفسه بواسطة نظره القاصر وقلبه السقيم وبسبب ما يطلبه بتخيلاته الوهمية من الخوض فى القدر الذى هو محض الغيب المختص بالله والسر المكتوم الذى لم يطلع عليه أحد من مخلوقات الله فجوزى بأفكه الاثيم العذاب الاليم والخزى العظيم .

نسأل الله السلامة من ذلك واعلم أن القلب له حياة وموت ومرض وشفاء فالقلب الصحيح الحى اذا عرض عليه الباطل والقبائح نفر منها وأبغضها ولم يلتفت اليها بخلاف القلب الميت أو السقيم فانه لا يفرق بين الحسن والقبیح وهناك أربعة أشياء : غذاء نافع ودواء شاف وغذاء ضار ودواء مهلك فالقلب الصحيح يؤثر النافع الشافى والقلب المريض يؤثر الضار المهلك وأنفع الاغذية غذاء الايمان وأنفع الادوية دواء القرآن فعلامة حياة القلب وصحته قبوله لكل خير حتى يمتلىء بالاذكار والخيرات وعلامة القلب الميت عدم قبوله لذلك فيكون كالكوز المجى لا يستقر فيه شىء من الخير .

نسأل الله تعالى أن يحيى قلوبنا ويعمرها بذكره .

أَسْئَلَةٌ : -

س : من هم الراسخون وما المراد بالسلف ؟ وما هو العلم الموجود فى الخلق وما هو المفقود فيها ؟

س : عرف اللوح والقلم واذكر اعتقادك فيهما ؟

س : اشرح قول المصنف (وما أخطأ العبد لم يكن ليصيبه الى قوله ولا ناقض من خلقه فى سمواته وأرضه وبين ما استفدته من ذلك ؟

س : اشرح قوله (فلو اجتمع الخلق كلهم على شيء كتبه الله فيه أنه كائن ليجعلوه غير كائن الى اخره مع الدليل لما شرحت ؟

س : ما هو أول مخلوقات الله تعالى واذكر اختلاف العلماء فى ذلك وبين الراجح بالدليل ؟

س : اشرح القطعتين الاخيرتين شرحا وافيا ؟

قال المصنف : « والعرش والكرسى حق » .

(تحليل الالفاظ)

العرش : لغة سرير الملك وشرعا أعظم مخلوقات الله على الإطلاق وهو جسم نوراني علوى محيط بجميع الأجسام .

والكرسى : بضم الكاف ، لغة موضع القدمين من السرير .

وشرعا : جسم عظيم نوراني بين يدى العرش ملتصق به لا يعرف حقيقته وقدره الا الله .

الشرح : أى ونقول العرش حق وهو أول مخلوقات الله وأعظمها على الإطلاق فيجب علينا الايمان به وثقوض حقيقته وقدره الى الله عز وجل قال تعالى (ذو العرش المجيد) وقال (ثم استوى على العرش) وقال : « رب العرش العظيم » .

وأخرج ابن ابي حاتم فى تفسيره وأبو الشيخ فى كتاب العظمة عن وهب بن منبه قال : ان الله خلق العرش من نوره والكرسي بالعرش ملتصق والماء كله فى جوف الكرسي والماء على متن الريح وحول العرش أربعة أنهار نهر من نور يتلأأ ونهر من نار تتلظى ونهر من ثلج أبيض تلتمع منه الابصار ونهر من ماء والملائكة قيام فى تلك الانهار يسبحون الله تعالى وللعرش السنة بعدد السنة الخلق كلهم يسبح الله تعالى وبذكره بتلك السنة . أه . .

ونحن نؤمن بذلك على ما جاء من عند الله ورسوله على مرادهما قال جمهور أهل السنة ان العرش فوق العالم كالقبة له قوائم تحمله الملائكة . وفى الحديث فاذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش الحديث . وذهب بعضهم الى أنه فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة كالكرة وربما سموه الفلك الاطلس . وهذا مذهب علماء الهيئة . . والله أعلم بحقيقة ذلك ، فعلىنا الايمان به كما جاء عن الله عز وجل مع تفويض حقيقته الى خالقه جل علا . . ونقول الكرسي حق فيجب علينا الايمان به وهو غير العرش على الصحيح

قال تعالى « وسع كرسيه السموات والارض » .

وأخرج ابن جرير وابن مردويه وأبو الشيخ عن أبي ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا ذر ، ما السموات السبع فى الكرسي الا كحلقة ملقاة فى فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة .

قال المصنف « وهو مستغن عن العرش وما دونه محيط بكل شيء وفوقه وقد أعجز عن الإحاطة خلقه » .

الشرح : أما قوله وهو مستغن عن العرش وما دونه فلقوله تعالى «وان الله لغني عن العالمين» . . وقوله : « والله هو الغني الحميد » وغير ذلك من الايات فيجب علينا أن نؤمن بأنه تعالى غنى عن كل شيء . . فهو سبحانه لم يخلق العرش ولا غيره لحاجته اليه بل لحكمة اقتضتها علمه جل وعلا وأما قوله محيط

بكل شيء وفوقه وفى نسخة فوقه بدون واو أى محيط بكل شيء فوق العرش فهو سبحانه وتعالى محيط بكل شيء وفوق كل شيء قال تعالى (ألا أنه بكل شيء محيط) وقال (وكان الله بكل شيء محيطا) . والمراد احاطة عظمتيه وسعة علمه وقدرته . قال الامام الاعظم أبو حنيفة رحمه الله : وهو « أى الله » الحافظ للعرش وغير العرش محيط علمه بكل شيء حواه « أى العرش » وبما فوقه وبما تحته وما والاها . واما قوله وقد اعجز عن الاحاطة خلقه فلقوله تعالى « ولا يحيطون به علما » بل هو سبحانه محيط بكل شيء كما تقدم فيجب علينا أن نؤمن بأن كل وجه من وجوه الاحاطة به عز وجل لا يمكن لاي مخلوق ادراكه . .

أَسْئَلَةُ : -

س : عرف العرش والكرسي وبين اعتقاد المسلمين فيهما ؟

س : اذكر الاحاديث التي في الشرح لهذا المقام وبين ما استفدته منها ؟

س : هل الكرسي غير العرش وما الدليل على ذلك ؟

قال المصنف (ونقول أن الله اتخذ ابراهيم خليلا وكلم موسى تكليما ايمانا وتصديقا وتسليما) .

(تحليل الالفاظ)

خليلا : الخلقة كمال المحبة . (تكليما) مصدر مؤكد لعامله وفائدته رفع ارادة المجاز (وقوله ايمانا) وما عطف عليه مصادر حذفت عواملها .

الشرح : اقول ما ذكره المصنف قد جاء التصريح به فى القرآن العظيم قال تعالى « واتخذ الله ابراهيم خليلا » وقال تعالى « وكلم الله موسى تكليما » ونحن نقول بذلك ونؤمن به كما جاء من عند الله على مراد الله عز وجل وكما

يليق بجلاله ونزّه الله عن مشابھته للحوادث اذ الخلّة والمحبة فى حــــــق
المخلوقين انعطاف وميل فى القلب واللّه تعالى منزّه عن ذلك فصفاة سبحانه
لا تشبه صفاة المخلوقين كما هو معلوم فنحن نؤمن أنّه موصوف بما وصف به
نفسه على المعنى الذى اراده ايمانا ثابتا ونصدق به تصديقا لازما ونسلم به
تسليما خالصا لا يشوبه تعطيل ولا تشبيه وانما خص ابراهيم بالخلّة لان
أسرارها ظهرت على يده ومن ذلك تحطيم الاوثان والاقدام على ذبح ولــــــده
ايثارا لمحبة خليله جل وعلا وغير ذلك ، وانما خص موسى عليه الصلاة والسلام
باسم الكليم لانه وقع له بغير واسطة الكتاب والملك هذا ولايلزم من ذلك
تفضيلهما على نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم جمع
بين الخلّة والمحبة وبين التكليم والرؤية وحاز ما لم يحز أحد من الانبياء فهو
افضل الخلق على الاطلاق وسيد المرسلين بلا شقاق صلى الله تعالى عليه
وسلم وعليهم أجمعين وآل كل والتابعين .

قال المصنف « ونؤمن بالملائكة والنبیین والكتب المنزلة على المرسلين ونشهد
أنهم كانوا على الحق المبين » .

(تحليل الالفاظ)

الملائكة : جمع ملك وهو جسم لطيف نورانى ملازم لخدمة الله تعالى . .
والنبیین : جمع نبي وهو انسان كامل الاوصاف أوحى اليه بشرع فان أمر
بتبليغه فرسول أيضا .

الشرح : - أقول هذه الاصول الثلاثة التي ذكرها المصنف أركان من أركان
الايمان ، قال تعالى : آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله « وقال « ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر
والملائكة والكتاب والنبیین » . والحديث المشهور حين سئل النبي صلى الله
عليه وسلم عن الايمان فقال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله الحديث .
فنحن نؤمن بجميع ذلك اجمالا وتفصيلا فنؤمن بالملائكة وهم أجسام لطيفة
نورانية لا يأكلون ولا يشربون ولا يتصفون بذكورة ولا أنوثة وهم عباد مكرمون
لا يعصون الله طرفة عين ملئت بهم السموات وغيرها ولا يحصيهم كثرة الا
الله عز وجل فيجب علينا الايمان بهم اجمالا كما يجب علينا معرفة من جاءت

أسماءهم فى القرآن تفصيلا وهم : جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ورقيب وعتيد ومنكر ونكير ورضوان ومالك عليهم الصلاة والسلام . فجبريل صاحب النبي صلى الله عليه وسلم والذى ينزل بالوحى ، وميكائيل الموكل بالارزاق ، واسرافيل الموكل بنفخ الصور ، وملك الموت الموكل بقبض الارواح ورقيب مقره عن يمين الانسان يكتب حسناته ، وعتيد مقره عن يسار الانسان يكتب سيئاته ومنكر ونكير موكلان بسؤال القبر ، ورضوان الموكل بالجنة ومالك خازن النار ، ونؤمن بالانبياء والمرسلين وقد مر تعريف النبي والفرق بينه وبين الرسول وهم كثيرون لا يعلم عددهم على التحقيق الا الله قال تعالى « منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك » وقد جاءت آثار بحصر عدد الانبياء وعدد المرسلين وفى صحتها مقال ، والصحيح ما قدمناه والله أعلم فيجب الايمان بهم جملة ومعنى الايمان بالرسول أن تعتقد أن الله أرسل رسلا من البشر الى أممهم مبشرين ومنذرين وخص من بينهم نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بأن بعثته عامة الى كافة الثقليين الانس والجن .

وأفضلهم أولوا العزم وهم محمد وابراهيم وموسى وعيسى ونوح صلى الله تعالى عليهم وسلم أجمعين وترتيبهم فى الفضل كما ذكرنا ثم اعلم أنه يجب عليك أيها المسلم أن تعتقد أن الانبياء كلهم معصومون صادقون ، أمناء ، بلغوا رسالات الله كما أمر فيجب طاعتهم وتجب معرفة من جاء منهم فى القرآن على التفصيل وهم خمسة وعشرون مجموعون فى قول بعضهم :

حتم على كل ذى التكليف معرفة لأنبياء على التفصيل قد علموا

فى تلك حجتنا منهم ثمانية من بعد عشر ويبقى سبعة وهم

ادريس هو شعيب صالح وكذا ذو الكفل آدم بالمختار وقد ختموا

ونؤمن بالكتب السماوية المنزلة على أنبيائه بواسطة الوحى أو فى الألواح وهى كثيرة لا يعلم عددها وأسماءها : أشهرها توراة موسى وانجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد صلى الله عليهم أجمعين وقيل عددها مائة وأربعة كتب صحف شيت ستون وصحف ابراهيم ثلاثون وصحف موسى قبل التوراة عشرة والكتب الاربعة المشهورة وقيل غير ذلك والتحقيق الاول وبالجملة فيجب الايمان بها وأنها من عند الله عز وجل وكلها منسوخة بالقرآن المشتمل على

معانى كل الكتب والمهيمن عليها جعلنا الله من اهل وقوله ونشهد انهم كانوا على الحق المبين يحتمل ان يكون قوله « انهم » يعود على المرسلين لانه الاقرب ويحتمل ان يكون عائدا على الملائكة ومن بعدهم وعلى كل حال يجب علينا ان نعتقد ان الانبياء والمرسلين والملائكة كلهم على الحق المبين وانهم صفوة الخلق واكرمهم على الله وخيرته من عباده .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما هي الخلّة وما الفرق بينها وبين المحبة ولماذا خص ابراهيم بالخلّة وموسى بالتكليم وهل يلزم من ذلك تفضيلهما على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولماذا ؟

س : عرف الملائكة والانبياء والمرسلين وما المراد بالايمان بالملائكة ومن يجب معرفتهم منهم ؟ ما هو الايمان بالانبياء وكم عددهم ؟

س : أذكر من يجب معرفتهم على التفصيل ؟

س : ما هي الكتب السماوية المنزلة وما المراد بالايمان بها اجمالا وتفصيلا ؟

س : هل يجوز اعتناق غير القرآن ؟ ولماذا ؟

س : ما المراد بقوله ونشهد انهم كانوا على الحق المبين ؟

قال المصنف « ونسمي اهل قبلتنا مسلمين مؤمنين ما داموا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معترفين وله بكل ما قال واخبر مصدقين غير مكذّبين »

الشرح : اقول هذا الذى ذكره المصنف هو مذهب اهل السنة والجماعة الذين لا يكفرون احدا من المسلمين بارتكاب الكبائر فكل من شهد شهادتنا

واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا واكل ذبيحتنا فهو مسلم مؤمن له ما للمسلمين وعليه ما عليهم وان ارتكب الكبائر وكان من الفاسقين وذلك اذا كان مدة دوامه معترفا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مصدقا بما قاله واخبر به غير مكذب فى شيء من ذلك . روى البخارى رحمه عن انس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفzوا الله فى ذمته » . وعنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وذبحوا ذبيحتنا حرمت علينا دماؤهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » اما اذا لم يعترفوا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم او كذبوه فى شيء مما أخبر به او استحلوا محرما مجمعا عليه فهم كفار قطعاً .

قال المصنف : (ولا نخوض فى الله ولا نمارى فى دين الله) .

« تحليل الالفاظ »

نخوض : نتعمق فى الكلام (نمارى) نجادل

الشرح : اى ومما يجب علينا اننا لا نخوض فى ذات الله بل نكف عن ذلك ولا نتكلم فى ذاته تعالى بغير علم لاننا عاجزون عن ادراك ذلك والخوض فى الذات العلية مهلكة ومزلة عظمت فقد قال الصديق الاكبر سيدنا ابو بكر رضى الله عنه : العجز عن درك الادراك ادراك والبحث عن ذات الله اشراك .

وعن ابي حنيفة رحمه الله انه قال : لا ينبغى لاحد ان ينطق فى ذات الله بشيء بل يصفه بما وصف به نفسه . وقال الشبلى رحمه الله الاتيساط بالقول مع الحق ترك الادب وقوله : ولا نمارى فى دين الله اى لا نجادل اهل الحق فى دين الله بالقاء الشبهات والتوهمات وتليبس الحق بالباطل المؤدى الى افساد دين الله وترك العقيدة الصحيحة لان ذلك من القبايح الموبقة المؤدية الى الفسوق والكفر والعياذ بالله واعلم ان اصل المراء مذموم ولو بحق وقد جاء فى ذمه والزجر عنه احاديث واثار تطلب من محلها واذا كان بالباطل فهو اقبح واشنع . نسأل الله السلامة والمافية .

قال المصنف (ولا نجادل فى القرآن ونعلم انه كلام رب العالمين نزل به الروح الامين فعلمه سيد المرسلين محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين وكلام الله لا يساويه شيء من كلام المخلوقين ولا نقول بخلق القرآن ولا نخالف جماعة المسلمين » .

الشرح : أقول قد تقدم الكلام على القرآن عند قول المصنف وان القرآن كلام الله فليراجع وقوله - ولا نجادل فى القرآن يعني انه لا يجوز لاحد أن يجادل احدا فى كتاب الله عز وجل اذ المجادلة طريقة الكافرين لانها قد تؤدى الى انكاره والتشكك فيه بل يجب علينا أن نعتقد ونعلم انه كلام رب العالمين . قال تعالى « لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » . وقوله نزل به الروح الامين ، الروح الامين هو جبريل عليه السلام سسمى روحا لانه حامل الوحي الذى به حياة القلوب وسسمى أمينا لانه أداه كما أمر وفيه اقتباس من آيات سورة الشعراء وهى كما قال تعالى « وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين » وقوله : فعلمه سيد المرسلين محمدا صلى الله عليه وسلم فيه التصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم تلقى القرآن بالوحي بواسطة جبريل عليه السلام خلافا للقرامطة حيث توهموا أنه صلى الله عليه وسلم تصويره في نفسه الهاما وقوله : « وكلام الله تعالى لا يساويه شيء من كلام المخلوقين » ، أى لا يشابهه لانه صفة من صفات رب العالمين وقد تقدم فى المتن ان من شبهه صفات الله تعالى بشيء من صفات المخلوقين كان من الكافرين وقوله « ولا نقول بخلق القرآن » أى لانه كلام الله وصفة من صفاته وكلامه قديم كسائر صفاته ، والقول بخلقه يفيد أنه محدث فمعتقد ذلك فاسق خارج عن جماعة المسلمين كما صرح به فى قوله ولا نخالف جماعة المسلمين وجماعة المسلمين هم السواد الاعظم أهل السنة والجماعة فان سلف الامة كلهم متفقون على أنه كلام الله القديم وأنه غير مخلوق والله تعالى قد عصمهم عن الاتفاق على الضلالة فمن خالفهم كان ضالا قال تعالى « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا » .

اسئلة : -

س : اشرح قول المصنف ونسمى اهل قبلتنا مسلمين الى قوله غير مكذبين مع الدليل لما ذكرت ؟

س : بماذا يخرج الانسان عن حد الاسلام ؟

س : ما معنى قوله « ولا نخوض فى الله ولا نمارى فى دينه وما يترتب على ذلك ؟

س : اشرح قول الصديق رضى الله عنه فى هذا المقام وأقوال الائمة بعده ؟

س : اشرح قول المصنف « ولا نجادل فى القرآن الى قوله ولا نخالف جماعة المسلمين » شرحا وافيا وبين المراد ؟

قال المصنف « ولا تكفر أحدا من أهل القبلة بذنب ما لم يستحله ولا نقول لا يضر مع الايمان ذنب لمن عمله » .

الشرح : أقول غرض المصنف من هذا الكلام بيان مذهب أهل السنة فى هذا المقام فانهم لا يكفرون أحدا من المسلمين بذنب وأن كان من أكبر الكبائر ما لم يستحله فان استحله كان كافرا باستحلاله لان الله سمي مرتكب الكبيرة من المؤمنين فى آيات كثيرة منها قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى » وكذلك الاحاديث الكثيرة المصرحة بعدم خروجه عن الايمان وكل ما جاء على خلاف ذلك فيؤل على الاستحلال جمعا بين الادلة وخالفت الخوارج فى ذلك فكفروا من اتى كبيرة من الكبائر مطلقا .

وقوله « ولا نقول لا يضر مع الاسلام ذنب لمن عمله » رد لقول المرجئة فانهم يقولون لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة بل مذهب أهل السنة والجماعة أن المؤمن المذنب أمره مفوض الى ربه ان شاء غفر له وان شاء عذبه قال تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » .

(لطيفة) يحكى أن طائفة من المرجئة فى الصدر الاول من زمن الصحابة شربوا الخمر وتاولوا قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية ، فذكر ذلك لعمر بن الخطاب رضي الله عنه واتفق هو وعلى بن أبي طالب وسائر الصحابة رضي الله عنهم أن هؤلاء المرجئة الذين تاولوا الآية ان اعترفوا بتحريم الخمر جلدوا وان اصروا على استحلالها قتلوا قال عمر رضي الله عنه لرئيسهم واسمه « قدامه » : أخطأت استك الحفرة أما انك لو اتقيت وامنت و عملت الصالحات لم تشرب الخمر اه . باختصار .

قال المنصف « ونرجو للمحسنين من المؤمنين ولا نأمن عليهم ولا نشهد لهم بالجنة ونستغفر لسيئهم ونخاف عليهم ولا نقنطهم » .

(تحليل الالفاظ)

نرجو : نؤمل ، ولا نأمن : الامن ضد الخوف « ونستغفر لسيئهم » أى نطلب له المغفرة والمسيء ضد الحسن . « ولا نقنطهم » أى لا نؤيسهم .

الشرح : لما ذكر لنا المنصف - رحمه الله - مذهب أهل السنة من حيث أنهم لا يكفرون أحدا من المسلمين بالوزر ولا يقولون لا يضر مع الايمان ذنب بين طريقتهم فى الحسن والحسين فقال « ونرجو » أى نؤمل من فضل الله انجاز ما وعده « للمحسنين » فى عبادتهم « من المؤمنين » بنعيم الآخرة ولكن « لا نأمن عليهم » من مكر الله فانه « لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون » وقوله ولا نشهد لهم بالجنة أى بما هم لها مقدمون من الاعمال لان المدار على الخواتيم ولان دخول الجنة انما هو بمحض فضل الله ولكنهم موعودون بها ان قبلت أعمالهم .

واعلم ان للسلف الصالح فى الشهادة بالجنة ثلاثة اقوال :

أحدها : أن لا يشهد لاحد الا للانبياء ونقل هذا عن محمد ابن الحنفية والاوزاعى وهذا القول لا نزاع فيه .

ثانيها : أن يشهد لكل مؤمن جاء نص فى حقه كمن شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول كثير من العلماء .

ثالثها : أن يشهد لمن شهد له المؤمنون كما فى الصحيحين أنه مر بجنـازة فـأثنوا عليها خيرا فقال عليه الصلاة والسلام وجبت ومر بأخرى فأثنى عليها بشر فقال وجبت . فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله ، ما وجبت ؟ فقال : هذا أثنتم عليه خيرا فوجبت له الجنة وهذا أثنتم عليه شرا فوجبت له النار انتم شهداء الله تعالى فى الارض ، . وقوله ونستغفر لمسيئهم أى نطلب له المغفرة من الله عز وجل لانه غفور بعباده رحيم بهم ونحملهم على التوبة لانها سبب المغفرة وعلى الاستغفار لانفسهم لانه يمحى الذنوب ويصفى القلوب . وقوله : ونخاف عليهم أى من العذاب بسبب اساءتهم وقوله ولا تقنطهم أى لا نياسهم من رحمة الله لانه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون .

قال تعالى « قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم » .
قال المصنف « والامن والياس ينقلان عن ملة الاسلام وسبيل الحق بينهما لاهل القبلة » .

(تحليل الالفاظ)

الامن : عدم الخوف ، (والياس) القنوط ، (ملة الاسلام) دين الاسلام ، سبيل ، أى طريق ، « لاهل القبلة » اى المسلمين .

الشرح : اعلم رحمك الله أنه يجب عليك أيها المسلم أن تكون بين الخوف والرجاء بأن تكون خائفا من عذاب الله تعالى راجيا لثوابه ولا يجوز لك أيها المسلم أن تأمن من مكر الله ولا أن تياس من رحمة الله لان كلا منهما يخرج صاحبه عن ديوان المسلمين ويسجله فى ديوان الكافرين كما دلت على ذلك الايات السابقة . واعلم أن الخوف المحمود ما حال بين صاحبه وبين محارم الله فاذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس .

والرجاء المحمود هو رجاء الثواب من الله لمن عمل صالحا ورجاء المغفرة للمذنب التائب الى الله عز وجل أما رجاء المغفرة مع التماضى فى الذنوب والاصرار عليها فغرور وتمني ورجاء كاذب . نسأل الله السلامة من ذلك .

واذا تدبرنا القرآن العظيم وجدنا الخوف مقرونا بالرجاء فى ايات كثيرة منها قوله تعالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا » .

ومنها : « أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه » .

ومنها غير ذلك من الآيات التي قرنت بين الخوف والرجاء وهى فى سياق المدح البليغ للمتصف بهما كما فى الآيتين . ولهذا يقول المصنف وسبيل الحق بينهما لاهل القبلة يعنى أن طريقة المسلمين الاخذ بهما على السواء بحيث لا يغلب أحدهما الا لموجب كما اذا غلبت عليه الشهوات والمعاصي فليغلب الخوف واذا كان فى مرض أو اشتد خوفه فينبغى له أن يرجح الرجاء أما فى المرض فلقوله صلى الله عليه وسلم « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه » ، وأما فى حال اشتداد الخوف فلئلا يؤدى به الى القنوط من رحمة الله .

اسئلة : -

- س : ما حكم من ارتكب كبيرة من الموحدين ؟
- س : ما معنى قوله ولا تكفر أحدا بذنب ولا نقول لا يضر مع الايمان ذنب ، ومن هي الفرق التي تقول ضد ذلك ؟
- س : اشرح قول المصنف ونرجو للمحسنين الى قوله ولا نقنطهم ؟
- س : أذكر أقوال السلف فى الشهادة للمسلمين بالجنة
- س : لماذا كان الامن والياس ينقلان عن الملة مع الدليل لما ذكرت ؟
- س : ما هى طريقة المسلمين بالنسبة للخوف والرجاء وضح اجابتك بالدليل ؟
- س : ما حقيقة الرجاء المحمود والخوف المحمود ؟

قال المصنف : « ولا يخرج العبد من الايمان الا بجحود ما أدخله فيه »

(تحليل الالفاظ)

قوله يخرج بفتح أوله من خرج ، وقوله الا بجحود : الجحود هو الانكار .
الشرح : يعنى أن العبد المؤمن لا يخرج من عصمة الايمان الا بجحود ما أدخله فيه أى فى الايمان وهو الاقرار بالتوحيد والاذعان به أو بجحود ما علم بالضرورة أنه من الدين كالصلاة والزكاة ونحوهما وقد علمت أن مذهب أهل الحق لا يكفرون من أتى كبيرة الا اذا استحلها ثم ذكر المصنف حقيقة الايمان التي اذا جحدتها الانسان صار كافرا فقال « والايمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان » .

(تحليل الالفاظ)

الاقرار هو الاعتراف لفظا ، وقوله بالجنان بفتح الجيم أى القلب .
الشرح : يعنى أن حقيقة الايمان على ما مشى عليه المصنف مجموع أمرين أحدهما الاقرار بالوحدانية وحقيقة الرسالة بأن ينطق بالشهادتين عند القدرة عليهما أما اذا عجز عن النطق بهما لسكته أو اخترام منية فلا يكلف بهما .
وثانيهما : التصديق بالجنان أى قبول القلب واذعانه لما علم بالضرورة أنه من دين النبي صلى الله عليه وسلم بحيث تعلمه العامة من غير افتقار الى نظر واستدلال كالوحدانية والنبوة والبعث والجزاء ووجوب الصلاة ونحوها ويكفى الاجمال فيما يطلب اجمالا كالايمان بالملائكة والرسل ، ولا بد من التفصيل فيما يطلب تفصيلا كمعرفة نبينا ومعرفة ابراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ومعرفة جبريل وميكائيل وغيرهما . . مما يلاحظ فيه التفصيل حتى انه ان لم يصدق بواحد معين منهم كفر واعلم أن علماء التوحيد اختلفوا فى تحديد الايمان فقال بعضهم أنه هو النطق باللسان والتصديق بالجنان والعمل بالاركان وهذا مذهب المحدثين كافة ونسب الى المعتزلة أيضا . وقال بعضهم هو الاقرار

باللسان والتصديق بالجنان فى كل ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذى مشى عليه المصنف وهو منقول عن الامام ابي حنيفة ومشهور عن اصحابه وذهب بعضهم الى أنه التصديق وحده لان الله ورسوله غائرا بينه وبين الاسلام الذى هو عمل بالاركان ونطق باللسان كما هو معلوم من الكتاب والسنة . .

وقد ذكر القرآن الايمان وعطف عليه العمل الصالح فى مواضع كثيرة وهذا القول مشهور عن كثير من المتكلمين وعلى كل حال لا يصح ايمان بدون اسلام ولا اسلام بدون ايمان سواء قلنا ان الاسلام الذى هو النطق بالشهادتين والاعمال بالجوارح شرط فى الايمان أم شطر منه وبالجمله فالنطق بالشهادتين لابد منه بمعنى انه متى طوب به فلم يقر كان كافرا ولا بد فيهما من عدم الاتيان بما ينافيهما فلو سجد لصنم أو قتل نبيا أو استخف به أو بالمصحف أو الكعبة مثلا بطل اقراره بالشهادتين وكان من الكافرين ، نسأل الله السلامة والعافية

والموت على الايمان الكامل .

قال المصنف « وان جميع ما أنزل الله فى القرآن وجميع ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من الشرع كله حق » .

الشرح : قوله وان جميع الخ . يحتمل ان يكون معطوفا على الاقرار باللسان ويحتمل ان يكون بكسر الهمزة من جملة المعطوفات على نقول فى أول الكتاب أى ونقول ان جميع ما أنزل الله تعالى فى القرآن من الاحكام والاخبار عما سلف وعما سيكون فى الازمان الآتية واحوال الآخرة كلها حق ، نقول ذلك مؤمنين به ايمانا لا يتزترع وكذا نقول ان جميع ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان لكتاب الله ودينه حق نقول ذلك بصدق واذعان وإيقان .

قال المصنف « والايمان واحد واهله فى أصله سواء والتفاضل بينهم بالتقوى ومخالفة الهوى » .

الشرح : أى ونقول الايمان فى حد ذاته لجميع الانام واحد « واهله » من الانبياء والملائكة والاولياء وسائر المؤمنين من الابرار والفجار فى أصله الذى هو التصديق البالغ حد الجزم والاذعان الذى لا يقبل التشكيك مع الاقرار

باللسان كما ذكره المصنف كل من ذكر فيه « سواء » أى لا تفاضل فيه مـسـن حيث ذاته ولا يزيد ولا ينقص بناء على ما مشى عليه المصنف وانما التفاضل بينهم والزيادة والنقصان بالتقوى التي هى امتثال الاوامر واجتناب النواهى ، ومخالفة الهوى الذى يفضي بصاحبه الى التهلكة فكلما كان الانسان أتقى لله غير تابع لهواه كان أقرب الى الله وأفضل وأكرم من غيره وهذا الذى مشى عليه المصنف من أن الايمان لا يزيد ولا ينقص فى حد ذاته هو مذهب الامام أبي حنيفة وأصحابه واختاره كثير من الشافعية منهم امام الحرمين وذهب الكثيرون الى زيادته ونقصانه .

قال بعضهم والخلاف مبني على أخذ الطاعات فى مفهوم الايمان وعدمه . . فعلى الاول يزيد بزيادتها وينقص بنقصانها وعلى الثاني لا زيادة ولا نقصان لان مطلق التصديق لا يتغير وفى هذا البناء نظر لان كثيراً ممن جزم بأنه التصديق وحده يقول بأنه يزيد وينقص والادلة ظاهرة فى ذلك منها قوله تعالى « واذا تلئت عليهم آياته زادتهم ايماناً » ومنها ما رواه الثعلبي فى تفسيره عن ابن عمر رضي الله عنهما قلنا يا رسول الله « ان الايمان يزيد وينقص » قال : نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار ، اهـ .

وله شاهد فى البخارى وابن ماجه عن أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء رضي الله عنهم ومنها قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال الله تعالى له « أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » اهـ .

الا أن الحنفية أنفسهم وامام الحرمين ومن معه لا يمنعون الزيادة والنقصان بالنسبة لغير نفس ذات الايمان ويقولون يزيد وينقص باعتبار صفاته لا فى حد ذاته . وقد روى عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه قال : أقول ايماني كايمان جبريل عليه السلام ، ولا أقول مثل ايمان جبريل لان المثلية تقتضي المساواة فى كل الصفات وعلى كل حال فالمساواة من جميع الجهات بين ايمان أحاد الناس وايمان الملائكة والانبياء ممتنعة قطعاً واذا نظرت الى الخلاف المذكور وحدته لفظياً .

اسئلة : -

س : بماذا يخرج العبد عن الايمان ؟ ما حكم من جحد الصلاة والزكاة ؟

س : عرف الايمان واذكر خلاف العلماء فى ذلك مع بيان ما يترتب على ذلك الخلاف ؟

س : اشرح قول المصنف وان جميع ما أنزل الله الخ شرحا وافيا ؟

س : ما معنى قوله والايمان واحد وأهله فى أصله سواء مع الدليل لما ذكرت ؟

س : اذكر اختلاف العلماء فى زيادة الايمان ونقصانه ووضح ذلك بالادلة ؟

قال المصنف « والمؤمنون كلهم أولياء الرحمن وأكرمهم عند الله أطوعهم واتبعهم للقرآن » .

(تحليل الالفاظ)

أولياء : جمع ولي فعيل بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مفتول او هو فعيل بمعنى فاعل كعلم بمعنى عالم فعلى الاول يكون الولي من تولى الله عز وجل رعايته وحفظه فلا يكله الى نفسه كما قال تعالى « وهو يتولى الصالحين » . وعلى الثانى يكون الولي من تولى عبادة الله عز وجل وطاعته على التوالى اثناء الليل وأطراف النهار . (أكرمهم) اسم تفضيل من التكريم أو الأكرام أى أكثرهم تكريما (أطوعهم) أى أكثرهم طاعة .

الشرح : أى ونقول المؤمنون المتقون كلهم أولياء الرحمن جل وعلا قال تعالى « ان أولياؤه الا المتقون » وقال « الله ولي الذين آمنوا » . وقال « الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون » .

فالولي هو العارف بالله تعالى حسب ما يمكن المواظب على الطاعات المجتنب للمعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات . وقوله : وأكرمهم عند الله أطوعهم أى وأكثرهم اكراما على الله أكثرهم طاعة .

قال تعالى « ان اكرمكم عند الله اتقاكم » وفي مسند الامام احمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لابيض على اسود ولا لاسود على ابيض الا بالتقوى الناس من آدم وادم من تراب ..

وقوله « واتبعهم للقرآن » أى وأكرمهم اتبعهم للقرآن قال تعالى « فيه هدى للمتقين » وعن ابن عباس رضي الله عنهما تكفل الله تعالى لمن قرا القرآن وعمل بما فيه بأن لا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى العقبى . قال عز من قائل « ان هذا القرآن يهدى للتي هي اقوم ويبشر المؤمنين » الآية . وجاء : « أهل القرآن أهل الله » فكل من وقف عند كتاب الله وتخلق بأخلاقه فهو ولي الله .

قال المصنف : « والايمان هو الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره ، حلوه ومره من الله تعالى » .

الشرح : يعني أن الايمان بحدوده السابقة هو عبارة عن الاركان الستة التي ذكرها المصنف كما جاء ذلك فى الكتاب والسنة .

أحدها : الايمان بالله أى الاقرار مع التصديق والاذعان بأن الله تعالى موجود متصف بكل كمال منزّه عن كل نقص وما خطر بالبال له الاسماء الحسنى والصفات العليا التي لا يشاركه ولا يماثله فيها أحد وأن تعرف ما يجب لله وما يستحيل عليه وما يجوز فى حقه .

ثانيها : الايمان بالملائكة بأن تعتقد أنهم عباد الله مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم سفراء الله بينه وبين خلقه ، لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة بلغوا فى الكثرة حدا لا يعلمه الا الله تعالى .

قال تعالى « وما يعلم جنود ربك الا هو »

وقال صلى الله عليه وسلم : « أطت السماء وحق لها أن تئط ما من موضع قدم الا وفيه ملك ساجد أو راکع، فيجب الايمان بهم اجمالا ويتحتم معرفة من جاء منهم فى القرآن تفصيلا .

ثالثها : الايمان بالكتب بأن تعتقد أن الله أنزل على رسله كتباً كثيرة أشهرها التوراة والانجيل والزبور والقرآن وأن تعتقد أنها كلام الله عز وجل وقد مر الكلام على الكتب بإسـط من هذا .

رابعاً : الايمان بالرسـل بأن تعتقد أن الله أرسل رسلاً من أنبيائه الى خلقه لهدايتهم وتكميل معاشهم ومعادهم وأيدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم والمعجزة أمر خارق للعادة يظهر على يد مدعي الرسالة عند تحدي المنكرين ومما يجب فى حقهم بأن تعتقد أنهم بلغوا رسالات ربهم وبينوا ما أمروا به وانهم معصومون من المعاصي أمناء على أكمل خلق وخلق فيجب الايمان بهم اجمالا ويتحتم معرفة من جاء فى القرآن كما سبق .

خامسها : الايمان باليوم الآخر وهو يوم البعث والحشر والنشر سمي يوماً آخر لانه لا ليل بعده صدره أى أوله من الدنيا وأخره الى دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . ومعنى الايمان بذلك بأن تعتقد أن كل ما فيه من الأهوال المهيولة من عذاب القبر وسؤال منكر ونكير وحشر الخلائق ونشرهم ودنو الشمس منهم وبلوغهم من الكرب والفم ما لا يطيقون وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد . . الى غير ذلك مما جاء فيه حتى يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وتجزم بأن ذلك كله حق .

سادسها : الايمان بالمقدر خيره وشره ، حلوه ومره من الله عز وجل بأن تعتقد أن الله تعالى قدر الخير والشر قبل أن يخلق الخلق وأن جميع الكائنات بقضائه وقدره وإرادته وأن جميع ما قدر الله تعالى أن لا يـد من وقوعه قال تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر » .

وقال عليه الصلاة والسلام « كل شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس »
والاصل فى هذه الاركان الستة حديث جبريل المشتغل على أركان (١) الدين
وأصوله الثلاثة وهي الاسلام والايمان والاحسان ولكل واحد أركان مشهورة .
فأركان الايمان هي هذه السابقة وأركان الاسلام هي خمسة شهادة أن لا اله الا
الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج
البيت من استطاع اليه سبيلا . وأما الاحسان فهو أن تعبد الله كأنك تراه فان
لم تكن تراه فانه يراك وهو على مراتب تعلم من المطولات .

ولما كان ما ذكره المصنف أمر يتحتم على كل مكلف معرفته والايمان به لانه
أصل أصيل من أصول الدين أكد ذلك بقوله « ونحن مؤمنون بذلك كله لا نفرق
بين أحد من رسله ونصدقهم كلهم على ما جاءوا به » أى ونحن أيها المسلمون
مؤمنون من صميم أفئدتنا بما تقدم مما يجب الايمان به اجمالا وتفصيلا فلا يمكن
لمسلم أن يؤمن ببعض ويكفر ببعض لانه اذا فعل كان كافرا كما قال تعالى :
« ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك
هم الكافرون حقا » .

ولا نفرق بين أحد من رسله بل نؤمن بهم جميعا لان من لم يؤمن بواحد من
الرسل كان كافرا بالجميع لان كل واحد منهم بعث بتصديق الجميع ، فيجب
تصديقهم كلهم على ما جاءوا به . جعلنا الله من المؤمنين حقا .

اسئلة :-

- س : عرف الولي ؟ ومن هم الاولياء ؟
س : اشرح قول المصنف وأكرمهم عند الله أطوعهم
وأطيعهم للقرآن مع الدليل لما ذكرت ؟
س : اشرح أركان الايمان شرحا كاملا ؟
س : كم أركان الدين وما هي مع الدليل على ذلك ؟
س : اشرح قوله ونحن مؤمنون بذلك الخ . شرحا
واضحا

قال المصنف « وأهل الكبائر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فى النار لا يخلدون اذا ماتوا وهم موحدون وان لم يكونوا تائبين بعد أن لقوا الله عارفين مؤمنين » .

(تحليل الالفاظ)

الكبائر جمع كبيرة وهي ما ترتب عليها حد أو توعد عليها بالنار أو اللعن أو الغضب « وقوله » تائبين جمع تائب من التوبة وهي لغة مطلق الندم . .
وشرعا : الإقلاع عن الذنب والندم على ما سبق والعزم على عدم العود اليه الى أن يعود اللين فى الضرع .

الشرح : أى ونقول أهل الكبائر من أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ان لم يفر لهم بأن أراد الله طهيرهم فيعذبهم فى النار لكن لا يخلدون فيها اذا ماتوا وهم موحدون غير مستحلين لما علم ضرورة فهم لا يخلدون وان لم يكونوا تائبين بعد أن لقوا الله معترفين له بالتوحيد وقدموا الى ربهم مؤمنين بلا ترديد ومثل أمة محمد صلى الله عليه وسلم سائر الامم فيما ذكر والسر فى عدم تخليدهم لان التخليد أعظم العقوبات وقد جعله الله جزاء الكفر الذى هو أعظم الجنايات .

قال الامام النووى رحمه الله فى شرح مسلم واعلم أن مذهب أهل السنة وما عليه أهل الحق من السلف والخلف أن من مات موحدا دخل الجنة قطعاً على كل حال فان كان سالماً من المعاصي كالصغير والمجنون الذى اتصل جنونه بالبلوغ والتائب توبة صحيحة من الشرك وغيره من المعاصي اذا لم يحدث معصية بعد توبته المقبولة ، والموفق الذى لم يأت معصية أصلاً فكل هذا الصنف يدخل الجنة ولا يدخلون النار أصلاً لكنهم يردونها على الخلاف المعروف فى الورد ، والصحيح أن المراد به المرور على الصراط وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو بمشيئة الله تعالى فان شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً . وجعل كالقسم الاول وان شاء عذبه القدر الذى يريده سبحانه وتعالى ثم يدخله الجنة فلا يخلد فى النار أحد مات على التوحيد

ولو عمل من المعاصي ما عمل كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل وهذا مختصر جامع لمذاهب أهل الحق في هذه المسألة وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع من يعتقد به على هذه القاعدة حمل عليها وتواترت بذلك نصوص تحصل العلم القطعى ، فاذا تقررت هذه القاعدة حمل عليها جميع ما ورد من أحاديث الباب وغيره فاذا ورد حديث فى ظاهره مخالفة لها وجب تأويله عليهما ليجمع بين نصوص الشرع انتهى •

وفى معناه كلام المصنف حيث قال « وهم » أى أهل بالكبائر المذكورون « فى مشيئة الله تعالى وحكمه ان شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضله كما قال فى كتابه العزيز « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » وان شاء عذبهم فى النار بقدر جنايتهم بعدله ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من أهل طاعته ثم يبعثهم الى جنته » • وقد ثبت شفاعة الشافعين فى أحاديث كثيرة متواترة المعنى منها حديث ابى سعيد الطويل فى الصحيحين قال فى اخره : فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا أرحم الراحمين ومنها حديث الترمذى وابن ماجة وابن حبان والامام احمد وغيرهم ليدخلن الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من بني تميم •

ثم بين المصنف سبب استحقاق المؤمنين الجنة والكافرين النار بقوله : « وذلك بأن الله مولى أهل معرفته ولم يجعلهم فى الدارين كأهل نكرته الذين خابوا من هدايته ولم ينالوا من ولايته » والمراد بأهل معرفته المؤمنون وبأهل نكرته الجاحدون لتوحيده وقدرته - اللهم يا ولي الاسلام وأهله ثبتنا على الاسلام حتى نلقاك به راضيا عنا فانك المتفضل والمنعم بفضلك ورحمتك يا أرحم الراحمين آمين •

قال المصنف « ونرى الصلاة خلف كل برو فاجر من أهل القبلة وعلى من مات منهم » •

(تحليل الالفاظ)

قوله بر: البر بفتح الباء المطيع المهتدى . وقوله فاجر : الفاجر هو العاصي المعتدى
الشرح : وقوله ونرى بفتح أوله مبنيًا للمعلوم معطوف على ونقول أى
ونقول ما تقدم ونرى الصلاة أى نعتقدها جائزة خلف كل بر وفاجر حيث كان
من أهل القبلة بأن كان مسلماً سواء كان فسقه بارتكاب المعاصي أو بكونه
مبتدعاً ما لم يكفر ببدعته لحديث « صلوا خلف كل بر وفاجر » وجاء أيضاً
« الصلاة واجبة عليكم مع كل مسلم » برا كان أو فاجراً وان عمل الكبائر .
وفى صحيح البخارى ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يصلى
خلف الحجاج بن يوسف قال الشافعى وكفى به فاسقاً . وفى بالخارى أيضاً
أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى الاثمة يصلون لكم فان أصابوا فلكم
ولهم وان أخطأوا فلكم وعليهم وقوله وعلى من مات منهم أى ونرى الصلاة
على من مات من الأبرار والفجار لان الغرض من الصلاة على الميت الدعاء له
والعاصى أحوج الى ذلك من غيره . وقد أخرج الدارقطنى أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : صلوا خلف من قال لا اله الا الله وصلوا على من
مات من أهل لا اله الا الله .

قال المصنف « ولا ننزل أحدا منهم جنة ولا نارا ولا نشهد عليهم بكفر ولا
ولا شرك ولا نفاق ما لم يظهر منهم من ذلك شيء ونذر سرائرهم الى الله » .

(تحليل الالفاظ)

الكفر والشرك مترادفان . وقوله ولا نفاق : النفاق اظهار الاسلام واطمان
الكفر وهو من أقبح أنواع الكفر . ونذر سرائرهم : اى نتركها .

الشرح : قوله ولا ننزل أحدا جنة ولا نارا أى لا ينبغي لنا أن نقول ذلك
لانه من محض تصرف الله عز وجل أو معناه لا نقول لاحد معين أنه من أهل
الجنة أو من أهل النار الا من أخبر عنه الصادق المختار صلى الله عليه وسلم
لان الاعمال بالخواتيم والعبرة بالباطن وما مات عليه ونحن لا نحيط به ولكن
نرجو للمحسن الجنة ونخاف على المسيء وقد مر اختلاف العلماء فى جواز

الشهادة بالجنة وقوله ولا نشهد عليهم بكفر الى اخره يعني لا ينبغي لاحد منا أن يشهد على أحد من المسلمين بأنه كافر أو مشرك أو منافق وان عمل ما عمل من الذنوب ما لم يظهر منه الكفر أو النفاق لانا قد أمرنا بالحكم بالظاهر ونهينا عن التفتيش عن بواطن العباد ولان الحكم بالكفر على أحد من أهل القبلة كبيرة من الكبائر بل انه اذا اعتقد حل ذلك أو ان الدين الذى يعتنقه اخوه المسلم كفر فهو كافر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من كفر مسلماً فقد كفر» وقال «أیما رجل قال لآخیه یا کافر فقد باء بهما أحدهما ..» ومما يكون قريبا من ذلك بل أشد منه سب الدين والملة للنهى عن ذلك المصرح بكفر من فعل ذلك ويقرب من ذلك ما يتساهل فيه بعض الناس فى هذا الزمان من قولهم نايك أمه أو أخته ونحو ذلك من هذه الالفاظ القبيحة التي تنفر عنها طبيعة الكافر فضلا عن المسلم . نسأل الله السلامة من ذلك كله .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما حكم أهل الكبائر من المسلمين - وماحد الكبيرة وما معنى التوبة ؟

س : اذكر خلاصة ما ذكره الامام النووى من مذاهب أهل السنة فى هذا المقام ؟

س : اشرح قول المصنف وهم فى مشيئة الله الى قوله اللهم يا ولي الاسلام وأهله ثبتنا على الاسلام حتى نلقاك شرحا واضحا مع توضيح الدليل ؟

س : ما معنى قول المصنف ولا ننزل أحدا منهم جنة ولا نارا ونذر سرائرهم الى الله ؟

س : ما حكم من يسب الدين ونحوه ؟

قال المصنف « ولا نرى السيف على أحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلا من وجب عليه السيف » .

الشرح : أى ولا نعتقد السيف أى سفك الدم جائزا على أحد من أفراد أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إلا على من وجب أى ثبت وحق عليه السيف أى سفك دمه به بأن ثبت عليه ذلك بالنص القاطع كالقاتل بشرطه والزاني المحسن والمرتد . روى الشيخان عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

واعلم أنه يجب على المسلمين نصب امام عدل يقوم بتنفيذ الاحكام واقامة الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش وأخذ الصدقات واقامة الجمع والجماعات وغير ذلك من المصالح الدينية والدنيوية ويجب عليهم مبايعته وطاعته فى المنشط والمكره فى غير نحو معصية ولا يجوز الخروج عليه وان فسق وظلم .

كما قال المصنف : « ولا نرى الخروج على ائمتنا وولاة امورنا وان جاروا ، بالظلم علينا لان السلف الصالح رحمهم الله كانوا يتقادون لائمتهم السذنين جاءوا بعد الخلفاء الراشدين بل يوجبون طاعتهم لامر الله ورسوله بها فى مواضع كثيرة قال تعالى « يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الامر منكم » . وروى الشيخان من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية » . وينبغي لنا ان ندعو لهم بالتوفيق والهداية كما قال المصنف (ولا ندعو على احد منهم) أى لا ينبغي لنا ذلك لما يترتب على ذلك من المفساد منها نفرة القلوب ومنها ان الدعاء عليهم يفرهم على الظلم .

قال المصنف (ولا ننزع يدا من طاعتهم ونرى طاعتهم من طاعة الله عز وجل فريضة ما لم يأمرؤا بمعصية وندعو لهم بالصلاح والنجاح والمعافة » .

الشرح : يعنى أنه يجب علينا طاعة ولاة الامر وان ظلموا لاننا بايعناهم على السمع والطاعة ومبايعتهم كمبايعه الله ورسوله فيجب علينا أن نعطيهم الذى لهم من السمع والطاعة ونسأل الله أن يوفقهم للذى لنا لانهم مسيطرون علينا من الله عز وجل على حسب أعمالنا والجزاء من جنس العمل وانما وجبت علينا طاعتهم لاننا نرى طاعتهم من طاعة الله عز وجل فريضة افترضها الله علينا . قال تعالى « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم » وحيث وجبت علينا طاعتهم فانما تجب فى غير معصية الله كما قال ما لم يأمرُوا بمعصية والا فلا طاعة لهم لانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولقولـه صلى الله عليه وسلم « انما الطاعة فى المعروف وينبغى لنا أن ندعو لهم بالصالح لنياتهم وسلامة طويتهم وصلاح الدارين والنجاح فى سائر أمورهم والمعافة مما هم فيه من ظلم رعيّتهم وسيء سيرتهم .

قال المصنف « ونتبع السنة الجماعة ونتجنب الشذوذ والخلاف والفرقة » .

(تحليل الألفاظ)

السنة : أى الطريقة والمراد طريقة النبي صلى الله عليه وسلم .
الجماعة : لغة الطائفة والمراد جماعة المسلمين

والشذوذ : أى الانفراد . وقوله (والخلاف والفرقة) معناهما واحد .

الشرح : أى ومما يجب علينا اتباع طريقة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين والائمة والمهديين واتباع جماعة المسلمين وهم الصحابة والسلف الصالح ومن تبعهم من المسلمين الى يوم الدين لان اتباعهم هدى والشذوذ عنهم ضلال وقد ورد « فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى » الحديث ورد أيضا « وعليكم بالجماعة فان يد الله على الجماعة ومن شذ شذ فى النار » فيجب علينا القضاء على الخلاف والتفرق والشذوذ فى جميع أحوالنا ولا سيما فى أصول الدين فانما هلك من قبلنا بسبب الاختلاف والتفرق ولان الخلاف ان دل على شيء فانما يدل على التقاطع والتدابـر والتنافر نسأل الله تعالى أن يضم شمل المسلمين ويجمع كلمتهم على الحق والتمسك بالعقيدة الصحيحة ، آمين .

قال المصنف « ونحب أهل العدل والامانة ونبغض أهل الجور والخيانة » .

قال المصنف « ونحب أهل العدل والامانة ونبغض أهل الجور والخيانة »

الشرح : أعلم أن الحب في الله والبغض في الله من أكد شعب الايمان ومن فروع ذلك ما ذكره المصنف من حب أهل العدل والامانة وبغض أهل الجور والخيانة فحب أهل العدل والامانة وعلى رأسهم الانبياء والرسل ومن تبعهم من الصالحين دين وايمان وبغضهم نفاق وخذلان فحبهم من محبة الله والعكس بالعكس . نسأل الله السلامة والعافية .

وبغض أهل الجور والخيانة من أقوى عرى الايمان وأكدها لان الله تعالى قد بغضهم وغضب عليهم فنحن نبغضهم في الله عز وجل . يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أحب الله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان » . وروي « أفضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله »
قال المصنف « ونقول الله أعلم فيما اشتبه علينا علمه » .

الشرح : يعنى أن مذهب أهل السنة التسليم والتفويض لله عز وجل في كل متشابه من صفات الله تعالى وغيرها لانه أسلم كما قال المصنف سابقا أنه ما سلم في دينه الا ما سلم لله ولرسوله ورد علم ما اشتبه الى عالمه وقد ذم الله من خاض في المتشابه برأيه فقال « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا » فالله تعالى أعلم بمراده بذلك .

أُسْئَلَةُ : -

س : ما معنى قوله ولا نرى السيف على أحد الخ ، مع الدليل ؟

س : ما حكم نصب الامام وما وظيفته - وهل يجوز الخروج عليه اذا ظلم والدعاء عليه ؟

س : اشرح قول المصنف « ونتبع السنة والجماعة الى وقوله ونتجنب الفرقة ؟

وقوله « ونحب أهل العدل والامانة ونبغض أهل الجور والخيانة ؟

وقوله (ونقول الله أعلم فيما اشتبه علينا علمه شرحا واضحا ؟

قال المصنف : « ونرى المسح على الخفين في السفر والحضر كما جاء في الأثر »

الخفين : تثنية خف وهو لباس مخصوص يغطي القدمين بكعبيهما .
الأثر : بفتح تين ما بقى من رسم الدار وضربة السيف وسنن النبي صلى الله عليه وسلم كما في المختار .

الشرح : أى ونعتقد المسح على الخفين جائزا فى سفرنا وإقامتنا كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت به الاخبار المتواترة فعن الحسن البصرى رحمه الله قال : حدثني سبعون رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين . وقال الامام أحمد رحمه الله : ليس في قلبى من المسح شيء فيه اربعون حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفوعة وموقوفة وقال الكرخى رحمه الله : أخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين لان الآثار فيه فى حيز التواتر . وعن الامام أبى حنيفة رحمه الله ما قلت به حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار . وروى عنه أنه سئل عن مذهب أهل السنة والجماعة فقال هو أن تفضل الشيخين وأن تحب المختنين وأن ترى المسح على الخفين . وروى نحوه عن الامام مالك رحمه الله .

قال المصنف (والحج والجهاد فرضان ماضيان مع أولي الامر من أئمة المسلمين برهم وفاجرهم لا يبطلهما شيء ولا ينقضهما) .

الشرح : أى ونقول (الحج) الذى هو أحد أركان الاسلام وهو قصد البيت الحرام للمناسك المشهورة « والجهاد » فى سبيل الله لاعلاء كلمة الله كل منهما فرض فهما « فرضان » أى مقدران ثابتان بنص الكتاب والسنة (ماضيان) مع الصحة « مع أولي الامر من أئمة المسلمين برهم أى عدلهم » . (وفاجرهم) أى ظالمهم (لا يبطلهما شيء) من ظلم أو غيره (ولا ينقضهما) شيء لانهما فرضان يتعلقان بالسفر فلا بد من سائس يسوس الناس فيهما ويقاوم العدو وهذا المعنى يحصل بالامام البر والفاجر ولان بر الامام ليس بشرط فيهما وقد كان السلف الصالح من الصحابة والتابعين يحجون ويجاهدون مع كل امام بر أو فاجر من غير تكير فكان ذلك اجماعا .

وفى صحيح البخارى رحمه الله باب الجهاد ماض مع البر والفاجر لقول النبي صلى الله عليه وسلم « الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيامة » . قال القسطلانى رحمه الله : ولم يقيد ذلك بما اذا كان الامام عادلا فدل على أنه لا فرق فى حصول هذا الفضل بين أن يكون الغزو مع الامام العادل أو الجائر وفى سنن ابي داود عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا : الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برا كان أو فاجرا وان عمل الكبائر واسناده لا بأس به الا أن مكحولا لم يسمع أبا هريرة رضى الله عنه وفيه أيضا عن أنس مرفوعا (والجهاد ماض منذ بعثني الله الى أن يقاتل اخر أمتي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل)

قال المصنف : « ونؤمن بالكرام الكاتبين وأن الله قد جعلهم علينا حافظين »

الشروح : أى مما يجب اعتقاده الايمان بالكرام الكاتبين وهم الملائكة الموكلون بكتب أعمال العباد قيل هم رقيب وعتيد فالاول عن اليمين يكتب الحسنات والثاني عن اليسار يكتب السيئات وقيل المراد ما هو أعم منهما . . والاول أرجح . قال تعالى « وإذا يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد » واستدل الثاني بصيغة الجمع . قال تعالى « وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون » .

والاول يقول الجمع باعتبار الحافظين والكاتبين والحفظة غير رقيب وعتيد قال تعالى « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله » وقد ورد أنهم عشرة مع كل انسان بل أكثر من ذلك فعن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم كم ملكا على الانسان ؟ فذكر عشرين ملكا قال المهدي فى تفسيره المسمى بالفصيل وذكر الأبي أنه يحفظ لابن عطية أن كل آدمي يوكل به من حيث وقوعه نطفه فى الرحم الى موته أربعمائة ملك وعلى هذا ففى كلام المصنف مسألتان الكاتبان والحفظة .

تنبيهه : ظاهر الآثار أن الكتب الذى يكتبه رقيب وعتيد كتب حقيقي ،
وعلم الآلة التي يكتبان بها مفوض الى الله تعالى والظاهر أيضا أنهم لا يهتمون
من شأنهم شيئاً فعلوه قصداً أو نسياناً صحة أو مرضاً . قال الامام مالك
رحمه الله تعالى يكتب على العبد كل شيء حتى أنينه فى مرضه لعموم الآية .
قال الامام النووى : والصواب الذى عليه المحققون بل نقل بعضهم فيه الاجماع
أن الكافر اذا فعل أفعالا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم أسلم ومات على
الاسلام أن ثواب عمله يكتب له . اهـ . وأما الحفظة فهم موكلون بحفظ العبد
فاذا جاء القدر المبرم تنحوا عنه .

قال المصنف (ونؤمن بملك الموت الموكل بقبض أرواح العالمين وبعذاب القبر
لمن كان له أهلا وبسؤال منكر ونكير للميت فى قبره عن ربه ودينه ونبيه على ما
جاءت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة رضى الله
عنهم أجمعين والقبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار)

« تحليل الالفاظ »

الارواح : جمع روح قال بعضهم هى جسم لطيف متخلل فى البدن تذهب
الحياة بذهابها . وقال اخرون هى جسم لطيف مشتبك بالبدن اشتباك الماء
بالعود الاخضر وجزم به النووى والكل صحيح والمعنى واحد كما هو ظاهر .
وقال بعضهم الاحسن الامساك عن تعريفها تأديبا قال تعالى « ويسألونك عن
الروح قل الروح من أمر ربي » .

« العالمين » اسم جمع لعالم وقيل جمع له والعالم اسم لما سوى الله تعالى

و « القبر » اسم الحفرة التي يدفن فيها الميت وقيل للحد .

(منكر ونكير) علمان على الملكين الموكلين بسؤال القبر .

الشرح : أى مما يتحتم علينا أن نؤمن بملك الموت الموكل بقبض الارواح
عند انتهاء آجالها لكل العالمين من انس وجن وملك وسائر الحيوانات حتى
البراغيث والبعوض برا وبحرا حتى روح نفسه وهل يقبض الارواح من مقرها
أو من يد أعوانه المعالجين لها قولان . وأما الايات والاحاديث الدالة على وجوب

الايمان بملك الموت فكثيرة أشهر من أن تذكر واختلف فى اسمه فقيل عزرائيل وقيل غير ذلك والاحسن الامساك عن تعيين اسمه والامساك حيث لم يعلم فى ذلك صحيح .

واختلف فى فناء الروح والراجح أنها لا تفنى وهو مذهب أهل السنة للدلالة المصرحة ببقائها وانها تنعم أو تعذب بحسب حال صاحبها ونؤمن « بعذاب القبر لمن كان له « أى لعذابه (أهلا) كما دل على ذلك الكتاب والسنة قال تعالى « ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر » وقال « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا » . ويقول النبى صلى الله عليه وسلم : « أوحى الي أنكم تفتنون فى قبوركم مثل أو قريبا من فتنة الدجال » الحديث رواه البخارى . وقال عليه الصلاة والسلام فى صاحبي القبرين الذين غرز عليهما الجريدة أنهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير ثم قال بلى أما أحدهما فكان لا يستنزه من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة . رواه الامام أحمد وأصحاب الصحاح الستة بألفاظ متقاربة .

(و) نؤمن « بسؤال » الملكين (منكير ونكير للميت فى قبره) والصحيح أن هذا السؤال عام للمسلم والكافر وتسمية الملكين بمنكر ونكير ليست للذم ، لان الاسماء ليس فيها قبح ولا حسن لذاتها . وحكى العراقي أن ملكي المؤمن مبشر وبشير ، فان صح فهو أنسب . وقوله فى قبره جرى على الغالب ولا فمن أكلته السباع أو أحرقتة النار أو نحوهما ممن لم يدفن يأتيناه من حيث شاء الله ويسألانه فى الحديث « اذا قبر الميت أو قال أحكم أتاها ملكان أسودان أزرقان يقال لاحدهما منكر وللآخر نكير ويقولان ما كنت تقول فى هذا الرجل فيقول ما كان يقول فيه هو عبد الله ورسوله وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفسح له فى قبره سبعون ذراعا فى سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نم فيقول حتى أرجع الى أهلى فأخبرهم فيقولان نم كنومة العروس الذى لا يوقظها الا أحب أهلها فينام حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ، وان كان منافقا قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله لا أدرى فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول ذلك فيقال للارض التثمي عليه فتلثم عليه فتختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك) رواه الترمذى عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعا . وقال حديث حسن غريب .

وقد ذكر البخارى رحمه الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أن العبد اذا وضع فى قبره وتولى عنه أصحابه حتى أنه ليسمع قرع نعالهم فيأتياه ملكان فيقعدانه (الحديث ولم يصفهما بسواد ولا غيره وجاء فى بعض الروايات وصفهما بأحسن أنواع الانسان فيحمل وصفهما بالجمال بالنسبة للمؤمنين المطيعين ووصفهما بالسواد ورزقة العينين بالنسبة للعصاة والكافرين .

واختلف فى سؤال القبر هل هو خاص بهذه الامة أم عام لسائر الامم وهل السؤال بالعربية أو بغيرها على ثلاثة أقوال ثالثها الوقف فيهما وقوله عن ربه الى اخره أى فيسأله الملكان عن ربه بأن يقال له : من ربك وعن دينه فيقال : ما دينك . وعن نبيه فيقال له : ما تقول فى هذا الرجل الذى بعث فيكم . فأما الرجل المؤمن فيقول الله ربي والاسلام ديني ومحمد صلى الله عليه وسلم عبد الله ورسوله الى كافة الخلق ويشهد الشهادتين فيفسح له فى قبره وينعم فيه ويقال له نم صالحا ، وأما الكافر أو المنافق فيقول هاه هاه لا أدرى سمعت الناس يقولون قولا فقلته فيقال له لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمقامع من حديد ويضيق عليه فى قبره حتى تختلف أضلاعه ولا يزال يعذب الى يوم البعث . . . نسأل الله السلامة والعافية . وقد أشار الى ذلك بقوله « والقبر » بعد ذلك على صاحبه (روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار) .

وعن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أن القبر أول منزل الآخرة فان نجا منه فما بعده أيسر منه وان لم ينج منه فما بعده أشد منه . اللهم نجنا من عذاب القبر ومن أهوال يوم الحشر برحمتك يا أرحم الراحمين أمين .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما حكم المسح على الخفين وما تقول فى من أنكره مع الدليل ؟

س : اشرح قول المصنف والحج والجهاد فرضان الى قوله ولا ينقضهما شرحا وافيا ؟

س : من هم الكرام الكاتبون - من هم الحفظة مع الدليل لما ذكرت ، وهل الكتب حقيقى وما الذى يكتبونه ؟

س : تكلم عن الايمان بملك الموت وعلى عذاب القبر . . . وسؤال منكر ونكير ووضح ذلك بالادلة ، ولماذا كان القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار ؟

قال المصنف (ونؤمن بالبعث وبجزاء الاعمال يوم القيامة والعرض والحساب وقراءة الكتاب والثواب والعقاب والصراط والميزان يوزن به أعمال المؤمنين من الخير والشر والطاعة والمعصية » .

الشرح : قوله ونؤمن بالبعث أى لجميع الخلق بجميع أجزائهم الاصلية وعود الارواح اليها وانهم يساقون الى المحشر لفصل القضاء بينهم فى اليوم الذى أخبره الله عنه ان مقداره خمسون ألف سنة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء وغير ذلك من الاهوال الواقعة فيه كما برهن على ذلك القرآن العظيم في آيات كثيرة وأخبر عنه الصادق الامين فى أحاديث متواترة مشهورة حتى صار الايمان به من ضروريات الدين ومنكره كافر بيقين . وقوله (وبجزاء الاعمال) أى نؤمن بجزاء الاعمال يوم القيامة ان خيرا فخير وان شرا فشر قال تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » اللهم وفقنا لما تحب وترضى .

ونؤمن « بالعرض » أى عرض الخلائق على الله عز وجل كما قال تعالى : « وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة » الآية .

قال القرطبي قال مقاتل : يعرضون صفا بعد صف كالصفوف فى الصلاة كل أمة وزمرة صف وقيل جميعا كقوله « ثم اتوا صفا » أى جميعا وقيل قياما . . قال وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده فى كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان الله تبارك وتعالى ينادى يوم القيامة وذكر الحديث الى أن قال فيه « يا ملائكتي أقيموا عبادى صفوفًا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب اهـ . وقوله (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) أى يقال لهم ذلك . وقال الزجاج أى بعثناكم كما خلقناكم وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنهما قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا . قلت : يا رسول الله ، الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض قال : يا عائشة الامر أشد من أن ينظر بعضهم الى بعض وهذا الحديث ذكره أكثر المفسرين لهذه الآية وقوله « الحساب » أى ونؤمن بالحساب للخلائق على الصغيرة والكبيرة حسابا دقيقا حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء ويشد هذا الحساب على الثقلين لان وراءهم الجزاء على ذلك اما الى الجنة واما الى النار .

قال عز من قائل « فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا) الايات .

وقوله « قراءة الكتاب » أى ونؤمن بقراءة كل واحد من المكلفين كتاب عمله كما قال تعالى « ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » فمن غلبت حسناته سيئاته يعطى كتابه بيمينه فيقرأه منشورا مستبشرا ، ومن غلبت سيئاته حسناته ، ان لم يتجاوز الله عنه أعطي كتابه بشماله فيقرأه مذموما مدحورا . اللهم أعطنا كتابنا بالايمان ولا تؤاخذنا بعد نزول جدثنا بما قد كان .

روى الامام أحمد والترمذى وغيرهما عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يعرض الخلائق ثلاث عرضات فعرضتان جدال ومعاذير وعرضة تطاير الصحف فمن أوتي كتابه بيمينه وحسب حسابا يسيرا دخل الجنة ومن أوتي كتابه بشماله دخل النار » .

ونؤمن بالثواب من الله للمطيع تفضلا منه سبحانه حسب ما وعد به وهو لا يخلف الميعاد ونؤمن بالعقاب للعاصى عدلا منه سبحانه وتعالى لو عبده على ذلك . وقوله « الصراط » أى ونؤمن بالصراط ونقول أنه حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة . كما روى ذلك عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه وقد ورد فى بعض الاحاديث أن الصراط يظهر يوم القيامة فيه للابصار على قدر أنوارهم فمن الناس من يكون له على الصراط يمشى شعاعه بين يديه وعن يمينه وعن شماله فرسفا وأكثر وأقل فيتسع الصراط فى حقه على قدر نوره فأقلهم نورا من هو فى حقه أخفى من الشعرة وأحد من السيف . الحديث أخرجه البيهقى بكماله فى الشعب بأسانيد ضعيفة وقد جاء فى الاحاديث الصحيحة ما معناه أن المرور على الصراط على قدر الاعمال فمنهم من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح المرسلة ومنهم من يكون كأجاويد الخيل ومنهم من يمشى على رجليه ومنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يزحف زحفا فنجا سالم فمكدوش فمكبوب فى نار جهنم . . أو كما قال عليه الصلاة والسلام . اللهم سلمنا ياسلام بفصلك ورحمتك آمين .

وقوله : والميزان الخ . أى ونؤمن بالميزان الذى يوزن به أعمال المؤمنين من الخير والشر والطاعة والمعصية . ونقول هو ميزان حقيقي بكفتين ولسان كل كفة طباق السموات والارض كفة من نور والاخرى من ظلام ، فذات النور للحسنات والمظلمة للسيئات .

واعلم أن الاختيار من عباد الله لا يوزن لهم عمل ولا ينشر لهم كتاب ككثير من أهل البلاء المتحنيين فى الدنيا والذين قال الله فيهم « أولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب » وكما ثبت فى الاحاديث الصحيحة دخول سبعين ألفا الجنة بغير حساب كما أن كثيرا من الاشرار لا يوزن لهم عمل ولا ينشر لهم كتاب بل يساقون الى جهنم بدون حساب بدليل قوله تعالى « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » .

قال المصنف : « والجنة والنار مخلوقتان لا يفنيان ولا يبیدان وان الله تعالى خلق الجنة والنار وخلق لهما أهلا فمن شاء الى الجنة ادخله فضلا منه ومن شاء منهم الى النار ادخله عدلا منه وكل يعمل لما قد فرغ منه وصائر الى ما خلق له » .

الشروح : أى ونقول الجنة والنار مخلوقتان الان وفى سابق الازمان فى علم الله تعالى لا نعلم موضعهما والادلة على وجودهما كثيرة منها قصة آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام واسكانهما الجنة ومنه وصف الجنة بكونها أعدت للمتقين والنار بكونها أعدت للكافرين ومنها قوله فى آل فرعون « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا » بدليل قوله « ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب » . وغير ذلك من الايات والاحاديث التى لا تخفى على طالب العلم وقوله لا يفنيان أى لا يطرأ عليهما الفناء بل هما باقيان فى الدنيا والاخرة . . . ومستثنيان من الفناء العام لسائر المخلوقات المذكور فى قوله تعالى « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك » وفى قوله « كل شيء هالك الا وجهه » . فقد ذكر العلماء ان جملة المستثنيان من عموم الفناء ثمانية وهى : -

العرش والكرسى واللوح والقلم والجنة والنار والروح وعجب الذنب . .
نظمها بعضهم فقال :

ثمانية حكم البقاء بعمهم من الخلق والباقون فى حيز العدم
هى العرش والكرسى ونار وجنة وعجب وارواح كذا اللوح والقلم

وقوله ولا يبديدان أى لا يطرأ عليهما عدم مستمر لقوله تعالى فى حق أهلها « خالدين فيها أبدا » وقوله : وأن الله تعالى الخ . أى ونقول أن الله تعالى خلق الجنة والنار وخلق لكل منهما أهلا ووعد كلا بملئها قال تعالى « فريق فى الجنة وفريق فى السعير » وفى الحديث القدسي ان الله تعالى قبض قبضتين فقال هذه الى الجنة ولا أبالي وهذه الى النار ولا أبالي . وفى الصحيحين لما احتجت الجنة والنار أوحى الله الى الله أنت رحمتي أرحم بك من أشياء بفضل الله وعدله ومشيتته وقدره فمن شاء الى الجنة أدخله فضلا منه ومن شاء الى النار أدخله عدلا منه وكل يعمل لما قد فرغ منه كما فى الحديث : رفعت الاقلام وجفت الصحف . الحديث . وصائر بتقدير الله الى ما خلق له ومستوف ما قدر له .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما معنى الايمان بالبعث وبجزاء الاعمال ، مع الدليل لما ذكرت ؟

س : ما المراد بالعرض والحساب وقراءة الكتاب والثواب والعقاب مع الادلة للجميع ؟

س : عرف الصراط والميزان ؟ وبين اعتقادك فيهما ووضح ما تعرفه من قصتهما مع الدليل ؟

س : أذكر الدليل على وجود الجنة والنار ومتى كان خلقها ولماذا لا يفنيان ، وما الدليل على ذلك ؟

قال المصنف « والخير والشر مقدران على العبد والاستطاعة التي يجب بها الفعل من نحو التوفيق الذي لا يجوز أن يوصف المخلوق بها تكون مع الفعل وأما الاستطاعة . وأما الاستطاعة من الصحة والتمكن والوسع وسلامة الآلات فهي قبل الفعل وبها يتعلق الخطاب وهي كما قال تعالى « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » .

(الشرح) أما قوله الخير والشر مقدران على العبد فقد تقدم الكلام على ذلك في شرح أركان الإيمان فليراجع وأما قوله والاستطاعة التي يجب بها الفعل الخ . . . فمعناها الاستطاعة لها إطلاقان فتطلق تارة ويراد بها المعنى الأول الذي ذكره بقوله التي يجب بها الفعل من نحو التوفيق ويقال لها القدرة التي يخلقها الله في العبد عند اكتساب الخير تكون مع الفعل فلا يوصف بها المخلوق وعند اكتساب الشر تسمى خذلانا ويكون للعبد نوع اختيار في الأقدام عليهما فيثاب على الأول . . ويعاقب على الثاني وتطلق تارة ويراد بها المعنى الثاني في كلام المصنف من الصحة والوسع والتمكن وسلامة الآلات فهي بهذه الإطلاق تكون قبل الفعل وبها يتعلق الخطاب والتكليف قال تعالى « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » وقال « ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا » وهل هي بهذه المعنى شرط لأداء الفعل أو علة له قولان والجمهور على الأول .

قال المصنف « وأفعال العباد هي بخلق الله تعالى وكسب من العباد ولم يكلفهم إلا ما يطبقونه ولا يطبقون إلا ما كلفهم وهو حاصل تفسير قول لا حول ولا قوة إلا بالله » .

الشرح : أى ونقول جميع أفعال العباد هي مخلوقة لله تعالى بدليل قوله تعالى « والله خلقكم وما تعملون » ، « الله خالق كل شيء » خلافا للمعتزلة في قولهم أن العبد يخلق فعل نفسه وقوله وكسب للعباد أى ونقول أنها أى أفعال العباد بكسب للعباد فيحاسبون عليها قال تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » خلافا للجبرية القائلين بأنها ليست بكسب للعبد تقع اضطرابا كحركة المرتعش وأجيب بأنه لو كان كذلك لسقط التكليف والفرق بين الخلق والكسب أن المقدور مخترع ومكتسب فمن حيث كونه مخلوقا يضاف إلى الله تعالى ومن حيث كونه كسبا يضاف إلى العبد فيكون مكلفا به فالعبد مسير في صورة مخير لأنه لا تأثير له في شيء وإنما التأثير لله عز وجل فمكسوب العبد إنما هو بتأثير قدرة الله وما كان كذلك فهو عين المخلوق لله .

وقوله : ولم يكلفهم الا ما يطيقونه أى أن الله تعالى لم يكلف أحدا بما ليس فى وسعه ولا فى طاقته لانه سبحانه قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها . . . والتكليف بما لا يطاق غير واقع باتفاق سواء كان ممتنعا فى نفسه كالجمع بين الضدين أو ممكنا فى نفسه ولكنه ممتنع لغيره كخلق الاجسام والطيران من الانسان .

نعم يجوز التكليف فى بعض صور الممتنع شرعا كتكليف الثقلين بالايمان مع القطع بأن أكثرهم ليسوا بمؤمنين بدليل قوله تعالى « وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين » ومحل هذا البحث كتب أصول الفقه .

وقوله ولا يطيقون الا ما كلفهم كالتأكيد لما قبله أى أن العباد ليس لهم طاقة الا بما كلفوا به مما فى وسعهم وقدرتهم التي أقدرهم الله عليها ولذا قال المصنف وهو أى ما ذكر حاصل تفسير قول لا حول ولا قوة الا بالله أى لا تحول لاحد عن معصية الله الا بإرادة الله ولا قوة لاحد على طاعة الله الا بتوفيق الله تعالى ثم فسر المصنف قول لا حول ولا قوة الا بالله . . .

بقوله « نقول لا حيلة ولا حركة لاحد عن معصية الله الا ببعونه الله ولا قوة لاحد على اقامة طاعة الله والثبات عليها الا بتوفيق الله » . انتهى ما فسر به المصنف هذه الجملة وهو تفسير مختصر مفيد كما هو ظاهر .

قال المصنف : « وكل شيء يجرى بمشيئة الله عز وجل وعلمه وقضائه وقدره غلبت مشيئته المشيئات كلها وغلب قضاؤه الحيل كلها يفعل ما يشاء وهو غير ظالم أبدا تقدر عن كل سوء وتنزه عن كل عيب وشين لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون » .

الشرح : أى ونقول أن كل شيء كان أو كائن أو سيكون لا يجرى ولا يحصل الا بمشيئة الله عز وجل فان شاءه كان وان لم يشأه لم يكن ولا يجرى الا وقد سبق فى علمه وقضائه وقدره كيف يكون بتحقيق وفى أى زمان ومكان بتدقيق فهو الذى غلبت مشيئته المشيئات كلها وغلب قضاؤه وقدره الحيل كلها فلو اجتمع الخلائق كلهم على ايجاد شيء لم يشأه الله تعالى لم يقدروا على ايجاده ولو بذلوا الحيل كلها فى منع شيء قضاه الله وقدره لم يقدروا على منعه لانه تعالى يفعل ما يشاء ويريد ما شاء والكون كله فى ملكه يتصرف فيه كيف يشاء وهو سبحانه غير ظالم فى أفعاله وتصرفاته أبدا لان الظلم هو التصرف فى ملك الغير كرها وهذا مستحيل عقلا فى حقه تعالى لان جميع الكائنات ملك له تعالى والمالك له التصرف فى ملكه كيف يشاء وهو الحكيم

الذى يضع الشيء فى موضعه الخبير بمصالح عباده ، والظلم من صفات النقصان والله تعالى متصف بكل كمال منزّه عن كل نقصان « تقدس » أى تنزهه وتعظم سبحانه وتعالى عن كل سوء أى عن كل شيء يسوّه وتنزهه عن كل عيب وشين أى عيب من عطف المرادف فهو سبحانه لا يسئل ما يفعل لانه يتصرف فى خالص ملكه وهم يسئلون عما يفعلون كما ذكر ذلك فى كتابه العزيز .

وفى الحديث « لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن أربع : عن عمره فيما أفناه ، وعن علمه ماذا عمل به ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق ، وعن جسمه فيما ابلاه » رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح .

قال المصنف (وفى دعاء الاحياء للاموات وصدقتهن منفعة للاموات والله تعالى يستجيب الدعوات ويقضى الحاجات ، ويملك كل شيء ولا يملكه شيء)

الشرح

أى ونقول الدعاء ينفع مطلقا للحى والميت ومستجاب من كل مسلم لقوله تعالى « ادعوني استجب لكم » وقوله وفى دعاء الاحياء للاموات وصدقتهن أى الاحياء عنهم أى الاموات منفعة للاموات غرضه النص على موضع الخلاف لان المعتزلة وقليل من أهل السنة أنكروا ذلك تمسكا بأن القضاء لا يتبدل والمراء مجزئ بعمله لا بعمل غيره قال تعالى « وأن ليس للانسان الا ما سعى » وأجاب الجمهور بأن الدعاء للاموات والصدقة عنهم ثابت بالاحاديث الصحيحة فقد كان صلى الله عليه وسلم يدعو لاهل البقيع ويقول « اللهم اغفر لاهل بقيع الفرقد » وقد روى فى الصحاح الدعاء للاموات بطرق مختلفة ولو لم يكن الا ثبوته فى صلاة الجنازة الى قيام الساعة لكفى فلو لم يكن للاموات فيه نفع لما كان له معنى قال صلى الله عليه وسلم « ما من ميت يصلى عليه أمة من المسلمين يبلفون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه » رواه مسلم فى الجنائز وأحمد فى مسنده وأما الصدقة عنه فهي كما فى الصحيحين وغيرهما « اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له » .

وروى الامام أحمد عن سعد بن عباد أنه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فأى صدقة افضل قال الماء فحفر بئرا وقال هذه لام سعد .

هذا وقد أوصل بعضهم الامور التي يصل ثوابها الى الميت وينتفع بها الى
احدى عشر خصلة نظمها بعضهم فقال : -

اذا مات ابن آدم ليس يجرى	عليه من خصال غير عشر
علوم بثها ودعاء نجل	وغرس النخل والصدقات تجرى
ورائه مصحف ورباط ثغر	وحفر البئر أو اجراء نهر
وبيت للغريب بناء يأوى	اليه أو بناء محل ذكر

والحادى عشر زاده غيره بقوله :

وتعليم لقرآن كريم

وقوله والله تعالى يستجيب الدعوات ويقضي الحاجات تأكيد لنفع الدعاء
يعني اذا كان الله تعالى هو الذى يستجيب الخ . فلا غرابة فى نفع هذا الدعاء
وغيره للميت وقد ورد أنه يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة الرحم . وفى
صحيح البخارى يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت لم يستجب لي .
واعلم أن العمدة فى استجابة الدعاء المحافظة على اكل الحلال وصديق
النية وخلوص الطوية وحضور القلب . قال صلى الله عليه وسلم « أدعو الله
وأنتم موقنون بالاجابة وأعلموا أن الله تعالى لا يستجيب الدعاء من قلب غافل
لاه وقوله ويملك كل شىء ولا يملكه شىء يعني ان الله تعالى هو المالك لكل شىء
ومنه استجابة الدعاء وايصال النفع الى الميت وغيره فقوله ولا يملكه شىء
تأكيد وتتميم .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما معنى الاستطاعة واذكر أقسامها وهل هي
شرط لاداء الفعل أو علة له ؟
س : ما حكم أفعال العباد - وهل العباد مسيرون أو
مخيرون ؟

س : وهل يجوز التكليف بالمستحيل مع الدليل ؟

س : ما معنى لا حول ولا قوة الا بالله ؟

س : اشرح قول المصنف « وكل شىء يجرى بمشيئة
الله الى قوله وهم يسئلون ٠٠٠ » شرحا وافيا ؟

س : ما حكم الدعاء للاموات والصدقة عنهم ؟ ما هي
الاشياء التي تجرى على الميت بعد موته ؟

قال المصنف « ولا يستغنى عن الله طرفه عين ومن استغنى عن الله طرفه عين فقد كفر وكان من أهل الحين » . تحليل الالفاظ الحين : الهلاك

الشرح : اعلم أن الغنى المطلق لا يكون الا لله عز وجل والخلائق كلهم مفتقرون اليه ولا ينبغي لاحد أن يستغنى عن الله طرفه عين لقوله تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد) . ومن زعم انه استغنى عن الله طرفه عين فقد كفر لمصادمته نص القرآن . ولان الاستغناء صفة الربوبية والافتقار صفة العبودية وبكفره كان من أهل الخسران والهلاك لان الكافر خاسر في دنياه واخرته قال تعالى « خسر الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين » . ولا بد للعبد أن يظهر عليه اثر العبودية والانكسار والخضوع لله عز وجل .

قال المصنف « وأن الله تعالى يغضب ويرضى لا كاحد من الورى » .

الشرح : أى ونقول ان الله سبحانه وتعالى يغضب ويرضى كما انه يحب ويرحم ، نؤمن بذلك على المعنى الذى اراده كما انه يجب علينا أن نؤمن بكل صفة له سبحانه وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله صلى الله عليه وسلم ولكن مع التفويض الكامل فى معاني ذلك وارادته اليه جل وعلا ولا يصح لنا أن نتخيل أن الغضب والرضى ونحوهما من الصفات أنها صفة كصفات المخلوقين أو تشابه صفات الورى جل سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا فكما أن ذاته لا تشبه الذوات كذلك صفاته لا تشبه الصفات قال تعالى « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » .

قال المصنف : « ونحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا نفرط فى حب أحد منهم ولا نتبرأ من أحد منهم ونبغض من يبغضهم وبغير الحق لا نذكرهم ونرى حبهم دينا وايمانا واحسانا وبغضهم كفرا وشقاقا ونفاقا وطغيانا » .

(تحليل الالفاظ)

اصحاب : جمع صاحب بمعنى الصحابي وهو كما قال الحافظ ابن حجر من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا ومات على الاسلام زاد بعضهم بشرط أن يكون اللقاء بعد البعثة وفى حال حياته صلى الله عليه وسلم .

وقوله ولا نفرط : التفريط مجاوزة الحد ، وقوله « ولا نتبرأ » أى ولا نتباعد
ولا نتنزه ، وقوله « وشقاقا » الشقاق المخالفة والجدال بغير حق . والنفاق :
اظهار خلاف ما يطن « والطفيان » يطلق على الظلم وعلى مجاوزة الحد .

الشرح : ذكر المصنف فى هذه القطعة موقف الاسلام من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أنه يجب على كل مسلم ومسلمة حسب
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حثنا على ذلك القرآن العظيم
وأرشدنا الى ذلك الرسول الكريم . قال تعالى « محمد رسول الله والذين معه
أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم سجدا الى قوله وأجرا عظيما » .
وقال عز وجل « يحبهم ويحبونه » الآية . وقال سبحانه « للفقراء المهاجرين
الى قوله هم الصادقون » وغير ذلك من الايات الدالة على وجوب حبهم .

روى الترمذى عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن
أحبهم فحببى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن
آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » .

وقوله : ولا نفرط فى حب أحد منهم أى لا نقصر فى حب أحد منهم بل نحبه
أجمعين هذا ان قرىء نفرط بالتشديد أما اذا قرىء بالتخفيف من الافراط معناه
لا نتجاوز الحد فى حبهم بأن ندعى نبوة أحد منهم أو الاهيته . وقوله ولا نتبرأ
من أحد منهم أى لا نترك حب أحد منهم بأن نكرهه أو نبغضه لان ذلك ليس من
سمات المسلم بل ذلك من شعار المنافقين والرافضة قبحهم الله لانهم من هذا
القبيل أقبح اعتقادا من اليهود والنصارى . اذ لو قيل لليهودى من أفضل الناس
بعد موسى لقال نقبأؤه . أو لنصرانى من أفضل الناس بعد عيسى لقال
الحواريون ولو قيل لرافضى من شر الناس لقال أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم .

ويكفى فى الرد عليهم قوله تعالى « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله
فى الدنيا والاخرة » وقوله : وبغض من يبغضهم أى يجب ذلك علينا ليتحقق
ايماننا ومن ذلك أن نسكت عما جرى بينهم من الخلاف والحروب لان ذلك وقع

منهم باجتهاد وقد قرر العلماء أن المجتهد له أجر الاجتهاد . وقد سئل الامام الشافعى رحمه الله عن بعض ما جرى بينهم من الحروب فقال : تلك دماء طهر الله منها أيدينا فلا نلطخ بها ألسنتنا اه .

قال ابن دقيق العيد فى عقيدته وما نقل فيما بينهم واختلفوا فيه فمنه ما هو باطل وكذب فلا يلتفت اليه وما كان صحيحا أولناه تأويلا حسنا لان الثناء عليهم من الله سابق وما نقل من الكلام اللاحق محتمل للتأويل والمشكوك لا يبطل المحقق اه .

وقوله : وبغير الحق لا نذكرهم أى لا نتقول عليهم ونلطخهم بما هم بريئون منه أو يخل بمقامهم بل يجب عليك أيا المسلم الترضى عنهم وأن تذكرهم بما يشعر بمدحهم كاثبات عدالتهم وخيريتهم .

فى صحيح مسلم « لا تسبوا أصحابي فوالذى نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » . وروى الامام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما « لا تسبوا أصحاب محمد فلمقام أحدهم ساعة يعنى مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من عمل أحدكم أربعين سنة » . وقوله : ونرى حبهم الخ . ظاهر مما قبله ولا سيما أن حبهم من حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبغضهم من بغضه مع شهادته صلى الله عليه وسلم لهم بالخيرية .

أَسْئَلَةُ : -

س : ما حكم من استغنى عن الله مع الدليل لما ذكرت ؟
أذكر معنى الرضى والغضب فى حق الله تعالى على مذهب السلف الصالح ؟

س : بين موقف الاسلام والمسلمين من حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واذكر الدليل على حبهم عرف الصحابي ولماذا كان حب الصحافة من الايمان . .
وبغضهم كفر والحاد ؟

قال المصنف « وثبتت الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أولا لأبي بكر الصديق رضي الله عنه تفضيلا وتقديما على جميع الأمة ثم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم لعثمان بن عفان رضي الله عنه ثم لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وعنهم أجمعين وهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون » .

الشرح : اعلم ان خلافة الأئمة الاربعة ثابتة بالاجماع وكذا ترتيبهم في الخلافة أيضا وأما ترتيبهم في الفضل فكثر ترتيبهم في الخلافة كما عليه جمهور أهل السنة والجماعة وقد ذكرهم المصنف على هذا الترتيب فقال : وثبتت الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أولا لأبي بكر الصديق سمي صديقا لانه صدق رسول الله صلى الله عليه في جميع ما جاء به مبادرة بلا تردد ولا سيما المعراج قيل سماه الله وقيل لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم واسمه عبدالله بن أبي قحافة اسلم هو وابوه وجميع اهله ولم يجتمع لاحد من الصحابة مثله في هذا الشأن فرضي الله عنهم وارضاهم . وقد ثبتت خلافته بالسنة والاجماع ففي البخارى أن امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم فامرها أن ترجع اليه فقالت ارايت ان جنتك فلم أجدها كأنها تمرض بالموت قال ان لم تجديني فاتي ابا بكر . وقد روى مرفوعا « اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر » . رواه اصحاب السنن . ولذا قال بعضهم مماذ الله ان يختلف المؤمنون في خلافة ابي بكر واحاديث تقديمه في الصلاة مشهورة واما الاجماع فقد اجمع الصحابة رضي الله عنهم بعد المشاورة في سقيفة بني ساعدة على مبايعته اختيارا له وتفضيلا وتقديما على جميع الأمة كيف وقد قال عليه الصلاة والسلام في تفضيله « ما طلعت الشمس أو تغرب على رجل افضل من ابي بكر رضي الله عنه » ومناقبه اشهر من أن تذكر .

ولي الخلافة مدة سنتين ونصف وتوفي رحمه الله وعمره ثلاث وستون سنة رضي الله عنه وارضاه .

وقوله ثم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه أى وثبتت الخلافة بعد أبي بكر لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك بتفويض أبي بكر الخلافة اليه وعهده اليه واستخلافه اياه واتفاق الائمة بعده على خلافته بالاجماع تقديما له وتفضيلا ومناقبه وفضائله شهيره عاش فى الخلافة نحو عشر سنين ومات وعمره ثلاث وستون سنة ودفن مع صاحبيه فى الحجرة الشريفة رضي الله عنه وأرضاه وقوله ثم لعثمان بن عفان رضي الله عنه أى ثم ثبتت الخلافة بعد عمر لعثمان بن عفان رضي الله عنه وذلك لان عمر رضي الله عنه لما طعنه أبو لؤلؤة - قاتله الله - واستشمر بالموت جعل الامر شورى بين ستة من الصحابة رضي الله عنهم وسمى عثمان وعليا والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم فاجتمعوا بعد دفنه رضي الله عنه وقوضوا الامر الى عبد الرحمن بن عوف ورضوا بحكمه فاختر عثمان وبايعه فبايعوه بعده وبايعه بقية الصحابة ، فكان ذلك اجماعا عاش فى الخلافة نحو اثنتي عشرة سنة وشيئا وتوفي بداره شهيدا ومناقبه كثيرة رضي الله عنه وأرضاه .

ثم ولي الخلافة بعد عثمان رضي الله عنه - علي بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه بعد مراجعة الصحابة له فى قبول ذلك حين التمسوا منه قبول الخلافة فقبل منهم بعد امتناعه عنها ، فبايعوه فصارت خلافته مجمعا عليها عاش فى الخلافة أربع سنين وبضعة أشهر وتوفي شهيدا رضي الله عنه وأرضاه وعمره ثلاث وستون سنة ومناقبه وفضائله أشهر من أن تذكر وكان غيلة على اشقى القوم ابن ملجم - قاتله الله .

قيل : وبه ختمت الخلافة وقيل بولده الحسن رضي الله عنه وذلك لانه ولي الخلافة بمبايعة الناس له بعد وفاة والده ، عاش فيها ستة أشهر ثم تنازل عنها وانما ختمت الخلافة بمن ذكر لقوله صلى الله عليه وسلم « الخلافة بمسدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكا عوضا ، وانتهاء الثلاثين بانتهاى خلافة من ذكر كما هو معلوم من التاريخ . وقوله : رضوان الله عليهم اجمعين : جملة دعائية . ثم مدحهم المصنف واكد اعتناهم بهم بما هو جدير بهم فقال : وهم الخلفاء الراشدون والائمة المهديون أى الذين هدام الله فيهداهم اقتدى الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون اه .

وهذا الوصف ثابت لهم شرعا . قال صلى الله عليه وسلم « عليكم بسنتي
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليهما بالنواجذ » .

قال المصنف : « وان العشرة الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
نشهد لهم بالجنة كما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق
وهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن
ابن عوف وابو عبيدة بن الجراح وهو امين هذه الامة رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين » .

الشرح : اى ونقول ان المشرة الذين بشرهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالجنة ومات وهو عنهم راض هم افضل الصحابة رضى الله عنهم ،
ونشهد لهم بالجنة كما شهد له الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم . وقوله
الحق لانه كما قال تعالى « لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى » . وقد
سماهم النبي صلى الله عليه وسلم بأسمائهم وهم كما ذكر المصنف ابو بكر
الصديق وعمر الفاروق وعثمان ذو النورين وعلي صنو النبي صلى الله عليه
وسلم وابن عمه . وقد مرت ترجمتهم واما الستة الباقون فهم طلحة بن عبيد الله
الانصارى الذى ثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد ووقاه بيده وحمله
على ظهره رضى الله عنه وارضاه .

والزبير بن العوام ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قال فيه
عليه الصلاة والسلام « لكل نبي حوارى وحوارى الزبير بن العوام » .
وسعد بن ابي وقاص الزهرى ، من احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم
جمع له عليه الصلاة والسلام بين ابويه فقال « ارم سعد فذاك ابي وامى » رضى
الله عنه وارضاه .

وسعيد بن زيد بن نفيل القرشى ، له السبق فى الاسلام واودى فى سبيل الله
فصبر رضى الله عنه وارضاه .
وعبد الرحمن بن عوف ، من كبار الصحابة ، قدمه صلى الله عليه وسلم
فى الصلاة رضى الله عنه وارضاه .

وأبو عبيده عامر بن الجراح ، وهو أمين هذه الامة ، كما شهد له بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله « ان لكل نبي امينا واميني أبو عبيدة » ، وفى رواية ان لكل أمة امينا وان أمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح رضوان الله عليهم أجمعين .

وأما شهادته عليه الصلاة والسلام لهم بالجنة فقد روى الامام أحمد فى مسنده عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أبو بكر فى الجنة وعمر فى الجنة وعلى فى الجنة وعثمان فى الجنة وطلحة فى الجنة والزبير فى الجنة وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة وسعد بن أبي وقاص فى الجنة وسعيد بن زيد فى الجنة وأبو عبيده بن الجراح فى الجنة » ، ورواه أبو بكر بن أبي شيبة بهذا اللفظ ، وقدم عثمان على علي فالعشرة هؤلاء هم افضل الصحابة ثم يليهم أهل بدر فاهل أحد فاهل بيعة الرضوان رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم أجمعين .

قال المصنف : « ومن أحسن القول فى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه وذرياته فقد برىء من النفاق » .

الشرح : أى ونقول ومن أحسن القول وحسن الظن فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه أمهات المؤمنين وذرياته المطهرين فقد برىء من النفاق والضلال لما ذكره الله فيهم من المزايا الكريمة والخصال الحميدة التي تدل على ان احسان القول فيهم وحبهم حق لا محيد عنه وسواه ضلال وزيف . . فماذا بعد الحق الا الضلال . روى مسلم فى صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قام فى أصحابه رضى الله عنهم خطيبا قال : أما بعد أيها الناس فانما أنا بشر مثلكم يوشك ان ياتي رسول ربى وانا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله وحث على كتاب الله ورغب ثم قال وأهل بيتي اذكركم الله فى أهل بيتي ثلاثا . وفى صحيح البخارى أن أبا بكر رضى الله عنه قال ارقبوا محمدا فى أهل بيته

وانما قال المصنف فقد برىء من النفاق لان أول من أحدث الطعن والخوض في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بالافك في زوجاته عليه الصلاة والسلام وأساء الظن فيهم المنافقون قاتلهم الله . فنسأل الله تعالى السلامة من ذلك وأن يرزقنا حبه وحب نبيه وأصفياه من الانبياء والصحابة وأهل بيت رسول الله الطاهرين وسائر عباد الله الصالحين آمين .

قال المصنف : « وعلماء السلف من الصالحين والتابعين ومن بعدهم من أهل الخير والأثر وأهل الفقه والنظر لا يذكرون الا بالجميل ومن ذكرهم بسوء فهو على غير سبيل . »

(تحليل الالفاظ)

السلف : من قبل الاربع مائة ويقابلهم الخلف وهم من بعد الاربع مائة .
والتابعين : جمع تابع والمراد بهم من تابع السلف الصالح .
والخير : اسم جامع لكل بر

والأثر : أصله ما بقي من رسم الدار والمراد به هنا الاحاديث الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل النظر أهل أصول الفقه .

الشرح : اى ونقول علماء السلف من السابقين الصالحين يجب متابعتهم وذكرهم بالجميل لانهم هداة الامة ورؤساؤها وهم المؤمنون حقا ومن اتبع غير سبيلهم فهو ضال لان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بالخير حيث قال « خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » فالخير كل الخير فسي متابعتهم ولذا سموا بالسلف وينتهون بانتهاء القرن الرابع ثم يكون بعدهم الخلف فمن سلك منهم سبيل السلف فقد نجا ومن خالفهم واتبع غير سبيلهم ضل وغوى - وقد أجمع المسلمون على هدايتهم ودرايتهم رزقنا الله متابعتهم والسير على نهجهم آمين يا رب العالمين .

وقوله ومن بعدهم من التابعين أراد بهم الخلف الصالح من هذه الامة الذين سلكوا نهج سلفهم ثم بينهم بقوله من أهل الخير والأثر اى حملة الحديث وأهل

الفقه والنظر يعني الأئمة المجتهدين وعلماء الأمة الصالحين . وقوله ولا يذكرون
الا بالجميل أى لا يجوز ذكرهم بدون الجميل ولا يجوز الطعن فيهم فلا يذكرون
الا بكل خير وجميل كما قال فمن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل ومن كان
فى علماء المسلمين طعن فى الدين . نسأل الله السلامة .

على غير سبيل المؤمنين كان على سبيل غيرهم ولان لحم العلماء مسموم والطعن

أَسْئَلَةٌ : -

س : اثبت خلافة الخلفاء الراشدين بالادلة وبين حكم
ترتيبهم فى الفضل والخلافة ؟ اذكر ما تعرفه من مناقبهم
والتعريف بهم ؟

س : من هم العشرة المبشرون بالجنة مع الدليل لما
ذكرت ؟ واذكر فضلهم ومن بعدهم فى الافضلية ؟

س : ما حكم من تكلم فى أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم أو أزواجه أو ذرياته ؟

س : اذكر الدليل على وجوب محبتهم واحسان القول
فيهم ؟

س : اشرح قول المصنف وعلماء السلف من الصالحين
الى ومن ذكرهم بسوء فهو على غير سبيل شرحا واضحا
وبين ما استفدته من ذلك ؟

قال المصنف : « ولا تفضل أحدا من الأولياء على أحد من الأنبياء ونقول نبي واحد أفضل من جميع الأولياء ونؤمن بما جاء من كرامتهم وصح عن الثقات من رواياتهم » .

(تحليل الالفاظ)

الأولياء : جمع ولي وقد سبق معناه وكذا معنى النبي .
الكرامات : جمع كرامة وهو أمر خارق للعادة غير مقرون بالتحدي يظهر على يد الأولياء .
والمعجزة : هي أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي يظهر على يد نبي من الأنبياء .

الشرح : يتكلم المصنف رحمه الله ويذكر أن مذهب المسلمين اسلاما صحيحا عدم تفضيل أحد من الأولياء رضي الله عنهم على أحد من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . وأفضل أولياء الله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ونقول نبي واحد أفضل من جميع الأولياء لأن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون ومأمونون وقد خصهم الله بخصائص لم يخص بها أحد من خلقه فهم صفوة الله من عباده ولان درجة النبوة لن تنال بالاجتهاد بخلاف الولاية قال بعضهم :

ولم تكن نبوة كتسبة

ولو رقا في الفضل أعلى عقبه

بل ذاك فضل الله يؤته من

يشاء جل الله واهب المنن

واعتقاد جواز كون الولي أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم ضلال وزيف مع القطع بأن النبي متصف بالولاية قبل اتصافه بالنبوة . وقوله ونؤمن بما جاء من كرامتهم أي الأولياء والكرامة هي أمر خارق للعادة غير مقرون بالتحدي يظهر على يد عبد صالح متبع للمشرية فان ظهرت على يد نبي كانت معجزة لكنها مقرونة بالتحدي . وان ظهرت على يد فاسق فهي استدراج . .
والدليل على ثبوت الكرامة ما تواتر عن كثير من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ومن بعدهم كقصة عمر رضي الله تعالى عنه حيث قال : يا سارية الجبل

وسماع سارية له من نهاوند مع بعد المسافة بينها وبين المدينة بعدة أشهر ولثبوتها بالقرآن أيضا كقصة مريم حيث هزت جذع النخل فتساقط منه الرطب فى غير أوانه • وصاحب سليمان عليه الصلاة والسلام حيث أحضر له عرش بلقيس فى طرفه عين • فانكار الكرامة مكابرة وقوله وماصح عن الثقات من روايتهم أى فى اثبات الكرامة وقد أشرنا الى ذلك - رزقنا الله حبههم وسلك بنا مسلكهم انه سميع مجيب •

قائـدة : يجب محبة الاولياء كما تجب محبة الصحابة والسلف الصالح الذين هم من جملة الاولياء ولا يجوز ذكرهم بما لا يليق فى حقهم لقوله صلى الله عليه وسلم « من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب » • وسواء فى ذلك الحي والميت • اللهم أسلك بنا مسلك عبادك الصالحين واستعمل أسنتننا وجوارحنا فيما يرضيك يا رب العالمين •

قال المصنف : « ونؤمن بأشراط الساعة منها خروج الدجال ونزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام من السماء وطلوع الشمس من مغربها وخروج دابة الارض من موضعها » •

(تحليل الالفاظ)

الأشراط : أى العلامات جمع شرط بفتح الراء •

الدجال : مبالغة من الدجل وهو التغطية بالكذب •

الشرح : ذكر المصنف رحمه الله فى هذا القسم أن مما يجب الايمان به علامات الساعة وهى كثيرة ، علامات صغرى وعلامات كبرى فمن علامات الساعة الصغرى الدخان والبطشة الكبرى ومنها ما ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أعددت بين يدى الساعة موتي ثم فتح بيت المقدس ثم موتان يأخذ فيكم كقعاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطي الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الاصفر فيخدرون فيأتونكم تحت ثمانين غابة تحت كل غابة اثنا عشر الفا » ، وروى - رايه - بدل غابة • رواه البخارى وغيره •

ومن علامات الساعة الكبرى خروج الدجال للاحاديث الصحيحة الواردة فى ذلك فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكره كثيرا ويحذر منه ويقول ما من نبي الا وقد أئذر قومه الاعور الدجال الا أنه أعور العين اليمنى كأن عينه عنبه طافية ومنها كما ذكر المصنف خروج عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام يقتل الدجال ويكسر الصليب ويضع الجزية ويقتل الخنزير . . كما ثبت ذلك فى الاحاديث الصحيحة ودل عليه قوله تعالى « وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته » الآية . وقوله تعالى « وانه لعلم الساعة فلا تمترن بها » . ومنها خروج يأجوج ومأجوج وهم كما أخبر عنهم الله تعالى بقوله « حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون » والاحاديث فى اثبات خروجهم ووصفهم مشهورة ومنها طلوع الشمس من مغربها المشار اليه بقوله تعالى : « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانا » الآية ، لانه عند طلوعها يغلق باب التوبة فلا تنفع حينئذ توبة ولا ايمان كما ثبت ذلك فى صحيح الاحاديث ومنها خروج الدابة كما نطق بذلك القرآن الكريم بقوله « واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون » . . وللأحاديث الواردة بذلك وقوله من موضعها أشار الى ما ثبت فى الأحاديث أنها تخرج من جبل الصفا . فقد روى البغوى بإسناده عن حذيفة رضى الله عنه قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة قلت يا رسول الله من أين تخرج ؟ قال: من أعظم المساجد حرمة على الله بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم ويتشقق الصفا مما يلي المشعر وتخرج الدابة من الصفا أول ما يبدو منها رأسها ملمعة ذات وبر وریش لمن يدركها طالب ولن يفوتها هارب تسمى الناس مؤمنا وكافرا . أما المؤمن فتترك وجهه كأنه كوكب درى وتكتب بين عينيه (مؤمن) ، وأما الكافر فتثبت بين عينيه نكتة سوداء وتكتب بين عينيه (كافر) . وجاء أيضا أنها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فتجלו وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم . الحديث . وقد جاء أيضا أن اخر العلامات نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر . نسأل الله تعالى أن يتوفانا مسلمين غير فانتين ولا مفتونين آمين .

قال المصنف « ولا نصدق كاهنا ولا عرافا ولا من يدعي شيئا بخلاف الكتاب والسنة واجماع الامة » .

(تحليل الالفاظ)

الكاهن : من يخبر عن المغيبات •

والعراف : بتشديد الراء يطلق على الكاهن وعلى المنجم وعلى من يخبر عن الماضي •

الشرح : اعلم وفقني الله واياك أنه لا يحل لمن يؤمن بالله عز وجل أن يصدق كاهنا أو عرافا أو منجما أو أحدا ممن يدعي ما ذكر لان من يفعل شيئا مما ذكر استحللا له كافر لمصادمته القرآن وزعمه مشاركة الله تعالى فيما استأثر به قال تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا » وقال « وهو علام الغيوب » والايات والاحاديث فى هذا المعنى كثيرة فحذار من تصديقهم فى شيء ما لانه قد جاء فى الاحاديث التصريح بكفر مصدقهم من ذلك ما رواه الامام أحمد والحاكم وقال على شرط الشيخين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أتى عرافا أو كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم • وقوله ولا من يدعي شيئا بخلاف الكتاب والسنة واجماع الامة أى لا يجوز لنا أن نصدق من يدعي شيئا يخالف ما ذكر لان الدين قد تكفل به الله وجمعه فى كتابه العزيز الذى فيه تبيان كل شيء وبينته السنة المطهرة كما أيده بالعلماء المجتهدين الذين لا يجتمعون على ضلالة فهو محفوظ بحفظ الله الى قيام الساعة فمدعي شيئا مخالفا للدين دجال ضال لا يجوز لاحد من المسلمين تصديقه ومن المحرم الاستسقاء بالانواء وهي الكواكب السيارة بان يعتقد بأنها تنزل المطر لان ذلك كفر كما ثبت فى الحديث الصحيح « أصبح اليوم من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله واحسانه فانه مؤمن به كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فانه كافر بي مؤمن بالكوكب » • نسال الله تعالى أن يحفظ علينا دين الاسلام ، آمين •

أَسْئَلَةٌ : -

س : ما الفرق بين النبي والولى وهل درجة النبوة مكتسبة أم لا وهل النبي أفضل أم الولى مع بيان مذهب أهل السنة فى ذلك ومذهب غيرهم ؟

س : ما هي الكرامة وما اعتقادك فيها مع ذكر الدليل وما الفرق بينها وبين المعجزة ؟

س : اذكر الدليل على تحريم مؤاذات الاولياء وغيرهم من المسلمين ؟

س : ما معنى أشراط الساعة وكم هي ؟ ما هي العلامات الصغرى وما الذى قد وجد منها ؟ اذكر العلامات الكبرى للساعة واثبت ذلك بالدليل

س : متى يكون خروج الدابة ومن أى موضع تخرج مع الدليل لما ذكرت ؟

س : من هو الكاهن والعراف ؟ وما حكم تصديقهما ؟ وضح ذلك بالدليل ؟

س : من الذى يدخل فى معنى الكاهن والعراف ؟ وما حكم الاستسقاء بالانواء ؟

قال المصنف « ونرى الجماعة حقا وصوابا والفرقة زيغا وعذابا ودين الله فى السماء والارض واحد وهو دين الاسلام كما قال تعالى « ان الدين عند الله الاسلام » . وقال تعالى « ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه » وهو بين الغلو والتقصير والتشبيه والتعطيل والجبر والقدر والامن واليأس » .

الشرح : قوله ونرى الجماعة الخ . أى ونعتقد أن ما أجمع عليه المسلمون والسواد الاعظم وأهل السنة حقا وصوابا ، ونعتقد الفرقة أى الانفراد والشذوذ عن جماعة المسلمين زيغا وعذابا قال تعالى « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » . وقال صلى الله عليه وسلم « وعليكم بالجماعة فان يد الله مع الجماعة ومن شذ شذ فى النار » . وقال : « وستفترق أمتى على ثلاثة وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة وهي الجماعة » وفى رواية قالوا من هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي . وعنه صلى الله عليه وسلم « من فارق الجماعة فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه » . وقوله ودين الله فى السماء والارض واحد وهو دين الاسلام : تصريح بأن الانبياء جميعا منذ آدم الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعثوا بدين واحد هو الاسلام حتى ملائكة السماء لا يدينون بغيره . ثم استشهد المصنف على اثبات ما ذكره بالقران العظيم فقال قال الله تعالى « ان الدين عند الله الاسلام » . وقال تعالى « ومن يتبع غير ففى هذه الايات التصريح بأن الاسلام هو الدين المرضي المقبول وغيره مردود على صاحب غير مقبول وهو أى دين الاسلام متوسط بين الغلو أى مجاوزة الحد والتقصير أى التفريط فى اقامة حدوده . أخرج الحكيم الترمذى عن الحسن رحمه الله قال : ان دين الله وضع دون الغلو وفوق التقصير كما أنه متوسط بين التشبيه والتعطيل أى ليس فيه تشبيه لله بمخلوقاته وليس فيه تعطيل لما أثبتته لنفسه من صفاته . ومتوسط بين الجبر والقدر لما مر أن العقيدة الصحيحة اثبات ان العبد ليس مجبوراً محضاً ولا مختاراً بل أفعال العباد مخلوقة لله تقع بكسب من العباد وأن الاشياء كلها بقدر الله خيرها وشرها وقوله الامن واليأس بالجر عطفاً على ما قبله أى والاسلام متوسط بين الامن واليأس لان الامن من مكر الله واليأس من رحمته طريقة الكافرين كما مر . نسأل العصمة والهداية .

قال المصنف « فهذا ديننا واعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن نبرأ الى الله تعالى ممن خالف الذى ذكرناه وبيناه ، ونسأل الله تعالى أن يثبتنا عليه ويختم لنا به ويعصمنا من الاهواء المختلطة والآراء المتفرقة والمذاهب الردية كالمشبهة والجهمية والجبرية والقدرية وغيرهم ممن خالف السنة والجماعة واتبع البدعة والضلال ونحن براء منهم وهم عندنا ضلال وأردياء » .

الشرح : قوله فهذا ديننا الخ ، الاشارة راجعة الى ما ذكره فى هذه العقيدة من أولها الى هنا وقوله ظاهرا وباطنا تأكيد أى ندين لله تعالى به فى الظاهر وفى الباطن لان ما ذكر هو عقيدة السلف الصالح فلا ينبغي اعتقاد ما يخالفه ولذا قال ونحن نبرأ الى الله تعالى ممن خالف الذى ذكرناه وبيناه بأن اتبع هواه وخالف أهل السنة والجماعة وطريقة السلف لان الخير كل الخير فيها كما قال بعضهم :

وكل خير فى اتباع من سلف وكل شر فى ابتداء من خلف

وقوله : ونسأل الله أن يثبتنا عليه الخ . دعاء وابتغال من المصنف بالثبات على هذه العقيدة الصحيحة وحسن الختام بها بأن يثبتنا على ذلك ويجعله حجة لنا لان الاعمال بالخواتيم ، كما أننا نسأله وهو أقرب مسئول وأرجى مأمول . العصمة من الاهواء جمع هوى بالقصر وهو ما تهواه النفس الامارة بالسوء لانها تهوى الاشياء المهلكة والمختلطة بالباطل ونسأل الله تعالى أن يعصمنا من الآراء المتفرقة . والآراء جمع رأى والمراد الافكار المتشعبة عن الحق وقوله والمذاهب الردية أى ونسأله أن يعصمنا من المذاهب جمع مذهب وهو الطريق وقوله الردية أى الموقعة فى الردى وهو الهلاك . وقوله كالمشبهة بيان للمذاهب المذكورة والمشبهة كما قال السيد فى التعريفات قوم شبهوا الله بالخلوقات ومثلوه بالمحدثات . « والجهمية » وهم اصحاب جهم بن صفوان قالوا : لاقدرة للعبد أصلا بل هو بمنزلة الجمادات .

وقالوا : ان الجنة والنار يفتيان بعد دخول أهلها فيهما . « والجبرية » وهم كما قال السيد كالجهمية وقال بعضهم ان أصل مذهبهم مأخوذ من الجهمية ويعتقدون بأن فعل العبد بمنزلة طوله وعرضه بعكس القدرية .

« والقدرية » وهم الذين يزعمون أن الله لا يقدر الشر وأن كل عبد خالق لفعل نفسه وقوله وغيرهم ممن خالف السنة والجماعة أراد بهم بقية الفرق المخالفة لأهل السنة مثل المعتزلة والشيعة والخوارج ممن اتبع البدعة والضلال . ونحن

نبراً الى الله منهم وقوله وهم أى من ذكر من الفرق ضلال عن الحق وأردياء جمع ردىء وهو ضد الجيد والمراد انهم عندنا غير مرضيين .

أسئلة : -

س : ما المراد بقول المصنف : ونرى الجماعة حقاً وصواباً والفرقة زيغاً وعذاباً ؟ وأثبت ذلك بالدليل ؟

س : ما معنى قول المصنف : ودين الله واحد فى الارض والسماء مع الدليل لما ذكرت ؟

س : عرف ما يأتي : الغلو ، التقصير ، التشبيه - التعطيل ، الجبر ، القدر ، الامن ، اليأس ؟

س : اشرح قول المصنف (فهذا ديننا واعتقادنا ظاهراً وباطناً الى آخر المتن شرحاً وافياً ؟

قال المصنف : « والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب » .

تحليل الالفاظ

الصواب : ضد الخطأ . المرجع والمآب بمعنى واحد

الشرح : اقول اختتم المصنف كلامه بكثيره برجوع العلم بحقيقة

الصواب الى الله عز وجل لانه هو أعلم من كل عليم ولان العلماء رحمهم الله يفتتمون كلامهم بذلك على سبيل التبرك والتأدب مع الله عز وجل لا على سبيل الشك .

والحمد لله رب العالمين بدءاً وختماً ، وأسأل الله الكريم رب العرش العظيم
أن يحفظ علي دين الإسلام حتى يتوفاني عليه وعلى عقيدة أهل السنة والجماعة
أنا ووالدي وأولادي وأصحابي ومن شاركني أو أعانني على تصليح هذا الكتاب
وجميع المسلمين بمنه وكرمه ، وهذا آخر ما كتبه القلم من التقارير على العقيدة
الطحاوية جعلها الله خالصة لوجهه الكريم ونفع بها كما نفع بمتنها • أنه سميع
مجيب •

وكان الفراغ من تسويدها في ليلة الثلاثاء الموافق ١٣/١١/١٣٩٧ هـ ، على
صاحبها أفضل الصلاة والتحية •

اللهم اختتم لنا بالحسنى بفضلك ورحمتك يا أرحم الراحمين ، سبحان ربك
رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى
الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •

الصواب والخطأ

الصفحة والسطر	الخطأ	الصواب
ص (٣) سطر الرابع	والحمد لله	والحمد له
ص (٥) سطر ١٦	وقوله (واحد) لا من طريق	وقوله (واحد) أى لا من طريق
ص (٩) سطر ٧	تبريراتهم	تدبيراتهم
آخر صفحة (٩)	مكرر فى أول الصفحة (١٠)	
ص ١٢ سطر ٦	القدرة	القدر
ص ٢٠ س ١٥	أى	الى
ص ٢٣ س ٢١	من الممين	من المسلمين
ص ٢٤ س ٧	ومعناه تفسير	ومعناه وتفسيره
- وفى س ٢٧	باجتهاده	باجتهاد
ص ٢٩ س ٢	فى اليقضة	فى اليقظة
ص ٣١ س ٢٢	سألونهم	يسألونهم
ص ٣٤ س ٦	من الجنة النار والنار	من الجنة والنار
ص ٣٥ س ١١	فى أوقاتها معلومه	فى أوقات معلومه
ص ٣٨ س ٢	وفى الهيئة السينة	وفى الهيئة السنية
ص ٢٩ س ٨	ليخطئه (أى	ليخطئه (الشرح أى
ص ٥٢ س ٦	غفور بعباده	غفور لعباده
ص ٥٥ س ١٩	لا يترزع	لا يتزعزع
ص ٦٢ س ٤	القاعدة حمل عليها	على هذه القاعدة
ص ٦٢ س ٦	وتواترت	وتواترت الخ
ص ٦٣ س ٩	عليهما	عليها
ص ٦٤ س ٧	وفى بالخارى	وفى البخارى
ص ٦٦ ، ص ٦٧	بهما	بها
	آخر سطر مكرر فى	
	أول سطر من	
	ص ٦٧	
ص ٦٧ س ٩	من أحب الله	من أحب لله

الصواب والخطأ

الصفحة والسطر	الخطأ	الصواب
ص ٦٨ س ١٦	من أمة المسلمين	من أئمة المسلمين
ص ٧١ س ٢	عن تعيين اسمه حيث والامسك	عن تعيين اسمه حيث الخ
ص ٧١ س ٣	ذلك صحيح	ذلك حديث صحيح
ص ٧٣ س ٦	أخبره الله	أخبر الله
ص ٧٥ س ٢٤	المستنيان	المستثنيات
ص ٧٦ س ٦	الى الله	الى الجنة
ص ٧٦ بعد س ٦ مباشرة	سقط من الاصل ما بالصواب	وبعد السطر نفسه الى النار انت عذابي أعذب بك من أشياء ولكليهما على ملؤها وكل ذلك بفضل الله الخ
ص ٧٧ س ٢ - ٣	أما الاستطاعة	مكرر
ص ٧٨ س ١٤	الا يبعوثة الله	الا بمعوثة الله
ص ٧٨ س ١٩	عن قل عيب	عن كل عيب
ص ٨٠ س ١٢	دعوت لم يستجب لي	دعوت فلم يستجب لي
ص ٨٥ س ١٩ - ٢٠	وكان غيله على أشقى	وكان قتله غيلة على يد أشقى
ص ٨٥ س ٢٧	اقتدى	اقتده
ص ٨٦ س ١٠	شهد له	شهد لهم
ص ٨٩ س ٤ - ٥	كتسبه	تقديم وتأخير
ص ٩٠ س ١٧	فيخدرن	مكتسبه
ص ٩١ س ٢٤	ومن يتبع	فيغدرن
ص ٩٥ س ٣	ومن يتع	ومن بيتغ
ص ٩٥ س ١٦	ففى هذه الايات	ومن بيتغ غير الاسلام
ص ٩٥ س ١٧	على	دينا فلن يقبل منه
ص ٩٥ س ١٨	على	ففى هاتين الايتين على